

U0326

مجتہد اعظم عراق و علم عظمیٰ
کا

کامل اردو عملیہ
(یعنی سالہ)

مختار المسائل

مطابق فتاویٰ
سرکار حجۃ الاسلام آیۃ اللہ فی الانام علم العلماء
حضرت شافعی سید ابوالحسن اصفہانی رحمہ اللہ

ترجمہ مرتبہ جناب مولانا الیہ سردار حسین صاحب قبلہ د اعطا زاو فضلہ
تصحیح نام جناب مولانا سکیم سید رفیعی حسین صاحب قبلہ الاول
باستقام مرزا محمد جواد

نظامی پریس لکھنؤ میں چھپی

تختہ العوام	نشر محمد مولانا فرمان علی صاحب
دلائل البراہین	(۱) قرآن مجید تحت چھابڑا مسئلہ
ختم السائل	(۲) قرآن مجید تحت چھابڑا مسئلہ
تختہ احمدیہ جلد سوم	(۳) حائل شریف تحت جلد
صحیفہ کاملہ ترجمہ	(۴) محسن ممولی جلد حائل
حدیث کسار ترجمہ ۲	(۵) حضرت سورہ
دعائے بیاض ترجمہ ۲	دعائے مشعل ترجمہ ۲
دعائے بیاض ترجمہ ۲	دعائے بیاض ترجمہ ۲
استغاثہ بیاض ترجمہ ۱۲	استغاثہ بیاض ترجمہ ۱۲
حائل شریف لاکھ	حائل شریف لاکھ

بیاض لوحات

چراغ نور	فریاد خاک
چراغ نور	فریاد خاک
چراغ نور	فریاد خاک
چراغ نور	فریاد خاک
چراغ نور	فریاد خاک
چراغ نور	فریاد خاک
چراغ نور	فریاد خاک
چراغ نور	فریاد خاک
چراغ نور	فریاد خاک
چراغ نور	فریاد خاک

منقح البیان حائل علی

محافل مجالس چہادہ معصومین

حالات میں ایک سودہ ولادت کیلئے ایک شہادت کیلئے مع قصیدہ اردو

مینظر کتاب ہو..... ایک روپیہ جادو

نظم نفیس مرانی جناب خورشیدی صاحب نفیس

بوستان رشید نجوم مرانی جناب رشید

خاک قاری

ملک کا پتہ نظامی پریس لکھنؤ

فہرست مضامین کتاب ” مختار المسائل “

مقصد اول در اصول دین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون		
۱۱	امامت اساتے مبارک اللہ طاہرین علیہم السلام دلائل امامت	۱۰	معاذ جہانی دلائل معاد عدالت دلائل عدالت	۸	نبوت نبوت عامہ نبوت خاصہ دلائل نبوت حضرت محمد	۶	وجود باری تعالیٰ توحید دلائل توحید صفات نبوتیہ و سلپیہ		
مقصد دوم در شروع دین									
۱۲	غسل نفاس خون نفاس کے اوصاف نفاس کی مدت اشتباه کے مواقع کے احکام محرمات نساء غسل استحاضہ استحاضہ قلیلہ استحاضہ متوسطہ استحاضہ کثیرہ غسل میت احکام احضار غسل میت کا وجوب شرائط غسل دہندہ احکام غسل کو کیفیت غسل	۲۴	غسل جنابت جنابت کے اسباب غسل جنابت کے اغراض محرمات جنب غسل ترمیمی غسل ارتعاسی غسل حیض خون حیض کے اوصاف مادہ وغیرہ کے احکام اشتباه کے مواقع میں تشخیص حیض کے متعلق اہم مسائل احکام حائض کیفیت غسل حیض	۱۹	ثبوت اجتماع کے شرائط ثبوت اعلیٰ کے شرائط فتویٰ مقلد کے متعلق اجہالی علم احتیاط فی الفتویٰ کے معانی باب الطہارۃ طہارت کی قسمیں طہارت کے موارد و نحو کا بیان ماہیت وضو شرائط وضو مبطلات وضو اغراض وضو احکام بیہوشی	۱۲	فروع دین کی تقسیم باب التقليد وجوب تقلید مکلف کی قسمیں اختیاط کی شکلیں اختیاط کی شکلات معنی تقلید کی تحقیق طفل منہ سے حکم تقلید تقلید کے متعلق معتبرین کے ارشادات مجتہد میت کی تقلید تقلید میں عدول کے احکام تقلید العلم مجتہد فاضل تقلید کے شرائط	۱۳	

حیدر آباد بک ڈپو، حیدر آباد دکن

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۸۲	غسل کے بعد کے حکام تکفین میت کفن کی تفصیل اور اس کے شرائط نماز میت احکام نماز کیفیت نماز دفن میت دفن میت کے ضروری احکام نماز لیلۃ الدفن غسل میت اغسال تجبہ تیمم کا بیان تیمم کے مواقع اشیاء تیمم حقیقت تیمم شرائط تیمم نجات نجات کا شمار ثبوت نجات کے طریقے طہارت بعد نجات کا ثبوت احکام نجات مطہرات پانی آب مطلق و مضان	۳۷	آب مطلق کی قسمیں پانی سے طہارت کے طریقے دیگر مطہرات باب الصلوۃ واجبی نمازیں نوافل و میکا بیان مقدمات نماز بحث قبلہ مکان نماز مسجد کے متعلق حکام لباس مصلی اذان و اقامت واجبات نماز نماز کی نیت تکبیرۃ الاحرام کے احکام قیام کے احکام قرأت کے احکام رکوع کے احکام سجود کے احکام تشمید کے احکام سلام کے احکام ترتیب نماز ارکان نماز مطلبات نماز شکیات نماز شک متعلق افعال	۵۰	کثیر الشک کے احکام نماز احتیاط کا بیان ظنیات ظن متعلق رکعات ظن متعلق افعال سہویات سہو متعلق رکعات سہو متعلق ارکان سہو متعلق غیر ارکان سہو کے دیگر احکام سجدہ سو سجدہ سہو نماز احتیاط ادب کے زمین کا تقدم و تاخر نماز آیات نماز آیات کے اسباب نماز آیات کی ترکیب نماز آیات کی جماعت ادائیگی دیگر واجبات نمازیں اپنی قضا نمازیں والدین کی قضا نماز نماز اجارہ نماز جماعت نماز جماعت کا ثواب نماز جماعت کے حکام امام جماعت کے شرائط نماز قصر	۹۱	قصر کے شرائط و حکام مقامات ختمیار باب الصوم روزہ کے معنی روزہ کے شرائط روزہ کی نیت مفطرات صوم کا مفصل بیان موجبات قضا روزہ واجب کے اقسام باب الزکوۃ زکوۃ فطرہ شرائط وجوب فطرہ زکوۃ فطرہ کا نقل جنس فطرہ فطرہ کی مقدار وجوب فطرہ کا وقت رقم فطرہ کا مصرف ادرا کے مستحقین زکوۃ مال شرائط وجوب زکوۃ اشیاء زکوۃ اور ان کے شرائط نقشہ زکوۃ نقدین نقشہ زکوۃ حیوانات نقشہ زکوۃ غلات زکوۃ کا میسر اور اس کے مستحقین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۰	مضار بہ کی شکلیں اور ان کے حکام	۱۳۱	زہن کا مطلب صبیغہ راہن و ترس کے شرائط مال مرویہ کے شرائط و حکام	۱۱۸	باب اطلاق طلاق کا مطلب صبیغہ طلاق دہند کے شرائط زن مطلقہ کے شرائط طلاق کے شرائط طلاق کی قسمیں	۹۹	باب اجنس اشیا اجنس شرائط و ججنس جنس کے سهام شرائط تحقیق
۱۳۲	شرکت کی ناجائز شکلیں شرکت کی جائز صورتیں	۱۳۲	باب الحجرججر کا مطلب قابل حجر مال کے شرائط و حکام	۱۲۰	باب العدة عورتوں کی قسمیں اور ہر ایک کا عدہ وفات عدہ طلاق	۱۰۵	باب لنذر نذر کا مطلب و صبیغہ نذر کی قسمیں شرائط نذر کنندہ متعلق نذر کے شرائط
۱۳۳	باب الوکالہ وکالت کا مطلب وکیل کے تصرف حد و فسخ وکالت کا حکم	۱۳۳	باب الضمان الضمان الکفالة ضمان کفالت کے معانی ضامن مضمون لہ مضمون عتہ کے معانی ضمانت کفالت کے حکام	۱۲۱	باب التجارۃ آداب و تجارت تجارت معاملہ کی مذکورہ صورتیں حرام قسم کے معاملات عقد بیع و شری بائع و مشتری و ربیع و من کے شرائط	۱۰۶	باب الیمین قسم کا صبیغہ قسم کنندہ کے شرائط قسم کا متعلق
۱۳۴	باب العاریۃ عاریۃ کا مطلب غرضی مال کو عاریت دینے کا حکم	۱۳۴	باب الضمان الضمان کی ضمانت سبکدوشی کی صورتیں کفیل کی کفالت سے سبکدوشی کی صورتیں	۱۰۸	عقد بیع و شری بائع و مشتری و ربیع و من کے شرائط	۱۰۷	باب الہمد عہد کا مطلب و صبیغہ کفارہ نذر کفارہ عہد
۱۳۵	باب الغضب غضب کا مطلب غرضی مال کی دشمنی حد انتقال کا حکم	۱۳۵	باب الاحوال حوالہ کا مطلب محیل محال محال علیہ کے معانی حوالہ کی شکلیں و احکام	۱۰۹	مبوض خیار بیع صرف کے حکام نقدیہ و بیع کے حکام	۱۰۸	کفارہ یمن باب النکاح تعلقات نثر و ہر ادہ نکاح و منع کے صبیغہ احکام عقد محرمات نسبی
۱۳۶	باب الصلح صلح کا مطلب مصالح ، مصالح لہ مصالح عتہ مصالحہ بال مصالح	۱۳۶	باب الاجارۃ اجارہ کا مطلب صبیغہ اجارہ کے شرائط و احکام	۱۱۰	باب القرض قرض کا ثواب قرض کا صبیغہ ربائے حکام قرض کی ادائیگی	۱۰۹	محرمات رضاعی دیگر محرم عورتیں غیر محرم عورتیں خاتمہ بعض احکام نکاح
۱۳۷	کے معانی صلح کے شرائط و نتائج	۱۳۷	باب المضاربتہ مضاربتہ کا مطلب	۱۱۱	باب الرجن		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
	وارث کا کفر		اولاد کے متعلق		وقف کے احکام		صلح میں حکم ربار
	ارتداد کے احکام		احکام	۱۵۱	باب الوصیت		کا نفاذ
	وارث کے ہاتھ سے		طبقہ ثانیہ		وصیت کا مطلب	۱۴۶	باب الہبہ
	مورث کا قتل		احیاء و جدات		وصیت کے شرائط		ہبہ کا مطلب
	وارث کی غلامی		کے متعلق احکام		موصی کے شرائط		ہبہ کی قسمیں
۱۶۱	تمہ باب الیراث		بھائی بہن کے		موصی لہ کے شرائط		ہبہ کی قابل فسخ اور
	ورثہ کی قسمیں		طبقہ ثالثہ		وصیت کے وجوہ		نا قابل فسخ ہونے کی
	نقشہ سهام میراث		چچا بھوپئی کے احکام		استحباب کے موافق		صورتیں
	ورثہ کی قسمیں		ماموں خالہ کے احکام	۱۵۲	باب الارث	۱۴۸	باب الوقف
		۱۵۸	میراث سببی		میراث نسبی، طبقہ		وقف کا مطلب و صنف
۱۶۳	جد قابل لحاظ امور		زوجہ و شوہر کی میراث		ادنیٰ -		وقف کے شرائط
	تقسیم کی شکلیں		میراث بسبب دلار		والدین کے متعلق		وقف کے شرائط
		۱۵۹	موانع ارث		احکام		موقوف علیہ کے شرائط

مجتہد اعظم عراق و علم علماء

کمل اردو عملیہ

یعنی رسالہ

مختار المسائل

مطابق فتاویٰ

سرکار حجۃ الاسلام آیۃ اللہ فی الانام علم العلماء العسالمین
العلامۃ الثانی حضرت آیۃ اللہ صفہانی آقا سید ابوالحسن الاصفہانی
دام ظلہم العالی

مترجمہ و مرتبہ جناب لانا الیہ سرور حسین صاحب قبلہ سرطیری تخرن مؤید العلوم لکھنؤ
بتصحیح تام جناب لانا حکیم سید قاضی حسین حباصہ الانا ناض لکھنؤ
باہتمام محمد جواد نظامی پرنس لکھنؤ میں چھپکر شایع ہوئی

توثیق مبارک

سرکارِ حجۃ الاسلام آیۃ اللہ فی لانام
آقائے الید ابو الحسن الاصفہانی
ادام اللہ ظلمہم لعالی

بسم اللہ الرحمن الرحیم
عمل بایں رسالہ صحیح است

ابو الحسن الموسوی الاصفہانی

دیباچہ

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الاین و آلہ الطیبین الطاہرین آباء بعدہ خاکسار نے ۱۹۲۹ء میں کتاب مستطاب العروۃ الوثقی مؤلفہ اساتذہ المجتہدین سرکارِ حجۃ الاسلام آقا سید محمد کاظم طباطبائی اعلیٰ الشہ مقامہ کے اردو ترجمہ کا سلسلہ شروع کیا تھا جس کا ایک حصہ مسائل صوم کے متعلق (شماریۃ الہدی) اوائل ۱۳۴۹ء میں شایع ہوا۔ دوسرے ابواب کا ترجمہ بھی تیار کیا گیا لیکن اشاعت معرض التواہین ربی اسی دوران میں رسالہ منتخب الرسائل مؤلفہ عمدۃ الفضلاء الکاملین وزبدۃ العلماء البارعین آقا سید ابوالقاسم المہسوی النجفی الاصفہانی کے ترجمہ کا سلسلہ بھی جاری کر دیا گیا تھا جو موجودہ صورت میں مختار المسائل کے نام سے موسوم ہو کر ہدیہ ناظرین کیا جا رہا ہے۔

عروۃ الوثقی مسائل فقہیہ کی ایک نہایت درمختصر اور مبسوط کتاب ہے اور اسی لئے اقتصادِ نقطہ نظر سے اس کی اشاعت ملتوی کرنا پڑی کیونکہ اولاً تو اصل کتاب ہی کافی مبسوط ہے پھر اردو ترجمہ عربی سے بالعموم دو گنا ہو جاتا ہے مزید برآں دیگر حضرات علماء کے حواشی کا اضافہ کر دینے سے ترجمہ اصل کتاب سے تقریباً دو حصہ زائد ہو جاتا ہے اس طرح کتاب بہت ضخیم ہو جاتی اور مخصوص افراد کے سوا ہر شخص اس کو چھان نہ کر سکتا تھا اور اگر کتاب کی تخلیص کرتے ہوئے ترجمہ کیا جاتا تو پھر عروۃ الوثقی اپنی حیثیت پر باقی نہ رہتی اس لیے یہ بہتر سمجھا گیا کہ علمیہ کا ترجمہ شائع کیا جائے اسی خیال کی بناء پر منتخب الرسائل کو سنجوڑ کیا گیا ہے اگر مختار المسائل کے بعد بھی حضرات مومنین کو عروۃ الوثقی کے ترجمہ کی اشاعت کے لیے وہی ہر راباتی راہ جو پہلے تھا تو آئندہ اس خدمت کے لیے آمادہ ہونا پڑے گا۔

جس طرح عروۃ الوثقی کو مفصل اور مبسوط کتابوں میں ایک خاص شرف و امتیاز و توفیقیت

حاصل ہوا بالکل وہی درجہ مختصر عملیات میں منتخب الرسائل کا ہے وہ بھی دنیا سے تشیع میں نہایت درجہ مقبول ثابت ہوا اور جس طرح کہ تمام اعظم علمائے عراق و ایران نے عروۃ الوثقیٰ کو اپنے حوشتی علمیہ کا سرمایہ دار بنا دیا ہے بعینہ اسی طرح منتخب الرسائل بھی تمام حضرات مجتہدین کے فتاویٰ سے مرصع و مزین ہو چکا ہے اور جس طرح کہ عروۃ الوثقیٰ اپنی مقبولیت کی جہت سے بکرات و مرآت جہپ کر شیعہ دنیا میں پھیلی و پھلتی جا رہی ہے اسی طرح رسالہ ہذا کے بھی اب تک بکثرت ایڈیشن دنیا میں شائع ہو چکے ہیں۔

منتخب الرسائل فقہی کتب و رسائل کا خلاصہ جو ہر اور بلاشبہ اسم بسمیٰ ہے تقریباً تمام ابواب فقہ کے ضروری مسائل پر حاوی ہے انداز بیان اور طرز ادا ابھی نہایت عمدہ ہے نہ کسی بحث میں اس قدر تطویل ہے کہ بار خاطر ہو نہ اتنا اختصار کہ مطلب اوضح نہ ہو سکے عرض مائل و دل کا پورا مصداق ہے اصول دین بھی موجود ہیں اور فروع دین بھی اور دونوں چیزیں بقدر ضرورت تفصیل کے ساتھ مؤلف علام نے دریا کو کوڑہ میں بند کرنے کی زبانی مثال کو عملی صورت سے اس تالیف کی شکل میں پیش کر دیا ہے۔

موجودہ ترجمہ علاوہ بریں کہ وہ سرکار حجتہ الاسلام آقا السید ابوبکر الاصہبانی مدظلہ العالی کے حوشتی کے مطابق ہے۔ مومنین ہندوستان کی ضروریات پر نظر کرتے ہوئے سرکار حجتہ الاسلام آقا نجم اسلمہ مدظلہ العالی اور سرکار حجتہ الاسلام آقا ناصر الملتہ مدظلہ العالی سے بھی اس پر عمل کرنے کی اجازت حاصل کر لی گئی ہے لہذا ہر سر مجتہدین کرام کے مقلدین اس پر عمل کر سکتے ہیں۔ یہ کتاب صرف اس قابل ہے کہ اس سے محض علمیہ کی حیثیت سے حضرات مومنین فائدہ اٹھائیں بلکہ اگر بچوں اور فوجوانوں کے لیے دنیا کے کورس میں اس کو داخل کر دیا جائے تو بہت زیادہ مفید ثابت ہوگا۔

مختار المسائل کا ابتدائی خاکہ جو ایک عرصہ سے میرے دماغ میں تھا وہ یہ ہے کہ اصول دین فروع دین اور وظائف و عملیات کا ایک ایسا مکمل مجموعہ ترتیب یا جائے جو تقلیدی پہلو سے کارآمد ثابت ہو سکے چنانچہ موجودہ ترجمہ جو اصول و فروع دونوں پر حاوی ہے مختار المسائل کا پہلا حصہ ہے دوسرے حصہ میں وظائف و عملیات ہیں۔ جو زیر ترتیب ہے اور بعض اجزاء کی کتابت بھی ہو چکی ہے انشاء اللہ عنقریب مومنین کی خدمت میں پیش کیا جائے گا۔

کتاب مختار المسائل اور قبل ازیں شریعت الہدیٰ کی اشاعت کی ذمہ داری مومنین کی ایک علمی مذہبی خدمت کے علاوہ خصوصیت کے ساتھ میں نے جس مقصد کے لیے اپنے ذمہ لی ہے۔ وہ یہ ہے کہ چند سال پیشتر مجھ کو میری شومی قسمت نے والدہ مرحومہ علی نقیہا کے سایہ عاطفت سے محروم کر دیا یہ حادثہ خصوصیت کے ساتھ میری بے چینی کا باعث اس لیے ہوا کہ وہ میرے حالات کے لحاظ سے کچھ ایسا قبل از وقت تھا کہ میں مرحومہ کی خدمت نگہ راری کا شرف حاصل نہ کر سکا اور لا تو طائب علمی کی مشغولیتوں میں کسی خدمت نگہ راری کا موقع ہی کہاں تھا جو کچھ ممکن تھا اُس میں بھی مرحومہ کی فطری اور کریم نفسی نے حائل اگر مجھ کو اس سے غافل بنا دیا دل کے حوصلے ابھی دل ہی میں تھے کہ یہ نمونہ ہمت نگاہوں سے ادھل ہو گیا اور محبت کی وہ آغوش جس کو فطرت نے میرے لیے دنیا کی سب چیزوں سے زیادہ قریب قرار دیا تھا دنیا کی سب چیزوں سے زیادہ دور نظر آنے لگی اور میرے اور اس کے مابین دو عالموں کے درمیان ناتنا ہی فاصلہ چاہل ہو گیا۔

اس بے بسی کے عالم میں اپنی علمی کوتاہی کی تلافی کے لیے اگر کوئی تسلی بخش تدبیر دماغ میں آئی تو یہ کہ کچھ ایسی قلمی خیالات پیش کروں جو افراد قوم کو ان کی علمی اصلاح میں مدد دیں اور اُس طرف سے شواہین منعکس ہو کر خود میرے اس مقصد کو تاباں و درخشاں بنادیں اصلاح علمی کی جہت سے مومنین کے اعمال مدارج مقبولیت پر فائز ہوں انھیں اعمال کے طفیل میں بارگاہِ ارحم الراحمین سے کچھ صلہ و انعام مجھ کو عطا ہو اُس کو مرحومہ کی آغوش عاطفت کی نہ کہردوں یہی ایک صورت بہت حد تک تسلی بخش ہے اور امید ہے کہ مومنین کے اعمال صاکنہ کی بدولت ثوابات کے لامحدود اور غیر منقطع تحائف حقیر کی جانب سے مرحومہ کی جناب میں پہنچتے رہیں گے۔ آمین ثم آمین۔

میں اپنے برادرانِ ایمانی کی خدمت میں اُن کی عالی نفسی پر اعتماد کرتے ہوئے نہایت عاجزانہ طور پر یہ درخواست کرتا ہوں کہ مرحومہ کو ایک سورہ فاتحہ سے یاد فرما کر اپنے ایک شکستہ دل گہمگش بردار کو رہن منت اور ممنون کر فرمائیں۔

لکھنؤ یکم اگست ۱۹۳۱ء

مومنین کا ادنیٰ کشف بردار
مسرور حسین امروہوی

وجود صانع عالم اصول دین کو شروع کرنے سے قبل جاننا چاہیے کہ ہر صاحب شعور خود اپنے ہی اندر یا دیگر تمام مصنوعات کے متعلق غور و فکر کرنے سے اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ کوئی مصنوع خود بخود موجود نہیں ہو گیا، بلکہ ایک صانع قادر و حکیم نے جو تمام صفات و کمال کا مجمع اور صفات نقص و احتیاج سے مبرا و منزہ ہے اس کو پیدا کیا ہے اور یہ بات فہم و عقل سے بعید ہے کہ صانع بھی کسی دوسرے کا پیدا کیا ہوا ہو ورنہ دور و شلسل لازم آئے گا لہذا ہر مصنوع صانع کے وجود پر دلیل ہے۔

توحید | توحید سے مراد یہ ہے کہ خداوند عالم ایک اکیلا ہے۔ توحید کے متعلق ہم یہاں
چھ دہلیس پیش کرتے ہیں۔

دوسرے یہ کہ شریک یا ایوانِ خدا کیلئے نقص اور نقصِ خدا کی ذات میں نہیں ہوتا
تیسرے یہ کہ تمام بیغیر ایک ہی خدا کی طرف سے آئے اگر کوئی دوسرا خدا
بھی ہوتا تو وہ بھی اپنے وجود کا اظہار کرتا۔

چوتھے یہ کہ خدا اگر دو تئیں پس اگر ان میں سے ایک خدا دوسرے خدا کے

عسکری عمل کے معنی یہ ہیں کہ غفلت و معمولی کام کی غرض سے جو درجہ سلسلہ جاری رہے اور یہ سلسلہ
میں جاری رہے جو شل رہے تو شکر ہے پیدا کیا عمر و نوکری کے بارے میں غفلت و معمولی کام کا اسی طرح یہ سلسلہ
برابر جاری رہے اور کبیر جاکر حکم نہ ہو۔ درجہ کے معنی یہ ہیں کہ غفلت و معمولی کام کا سلسلہ جو ہمیشہ
آج کے جہان میں قائم رہے ہو ان کا شمار زید کے درجہ کی صنعت شمار اور عمر کے وجود کی صنعت کیا اور پھر دیگر
کے وجود کی صنعت سے مل کر درجہ کی صنعت اور باقی ہیں۔ مگر ہم

دفع کرنے پر قادر ہو تو اُس دوسرے کا دفع کر دینا اُس خدا کی خدائی کو کامل کر دیتا ہے
لہذا اس خدا پر لازم آتا کہ اُس دوسرے کو دفع کر دے اور اگر یہ خدا اس کے دفع
کرنے پر قادر نہیں ہے تو عاجز خدا، خدا نہیں ہو سکتا۔

پانچویں یہ کہ خدا نے انبیاء سے فرمایا ہے کہ میرا کوئی شریک نہیں ہے اگر اُس
نے یہ جھوٹ کہا ہے تو جھوٹ بولنا نقص ہے اور خدا کے اندر نقص ہو نہیں سکتا اور
اگر اُس نے درست کہا ہے تو مطلب ثابت ہے۔

چھٹے یہ کہ دو چیزوں کے درمیان میں کوئی شے باعث امتیاز ہونی چاہیے
تاکہ دونوں چیزیں الگ الگ سمجھی جاسکیں اگر خدا دو ہیں تو لازم آتا ہے کہ دونوں کے
درمیان میں جو چیز باعث امتیاز ہے وہ بھی قدیم ہو حالانکہ یہ دعویٰ نہیں ہے اور
اگر بالفرض یہ دعویٰ کیا جائے تو تسلسل لازم آتا ہے اور وہ محال ہے۔

صفات ثبوتیہ صفات ثبوتیہ ذاتی یعنی وہ صفات جو خداوند عالم کی عین ذات ہیں
علماء نے آٹھ صفتیں بیان کی ہیں جن میں سے حسب ذیل چند
صفتیں ایسی ہیں جو تمام دیگر صفات میں اصل اصول ہیں۔

اول۔ یہ کہ خدا قادر ہے۔

دوسرے۔ یہ کہ خدا عالم ہے۔

تیسرے۔ یہ کہ خدا حی (زندہ) ہے۔

چوتھے۔ یہ کہ خدا ازلی ہے یعنی ہمیشہ سے ہے۔

پانچویں۔ یہ کہ خدا ابدی ہے یعنی ہمیشہ رہے گا اُس کے لیے کبھی فنا نہیں ہے
نقیبہ دیگر صفتوں میں بعض کا مرجع علم ہے اور بعض قدرت کی طرف راجع
ہیں۔ خداوند عالم کی بعض صفات وہ ہیں جو صفات فعلیہ کہلاتی ہیں مثلاً خالقیت و
رزاقیت وغیرہ ان تمام مذکورہ بالا صفات کے ثبوت کی دلیل یہ ہے کہ یہ تمام صفات

عہ مقصد یہ ہے کہ ہمیشہ دو چیزوں میں سے ہر ایک چیز کے ساتھ ایک شے ایسی ضروری ہوتی ہے جو دوسرے میں نہ پائی

جائے دی شے اُس چیز کا مابہ الامتیاز کہلاتی ہے لہذا جب اصل چیز قدیم ہو تو اُس کا مابہ الامتیاز بھی قدیم ہو گا نیز اس
شکل میں تسلسل اس لیے لازم آئے گا کہ یہ دونوں مابہ الامتیاز بھی ہر حال اوقیں موجودات ہیں لہذا ہر مابہ الامتیاز کے لیے
بھی مابہ الامتیاز درج ہونا چاہیے جس کی وجہ سے وہ دوسری چیز کے مابہ الامتیاز سے متاثر ہو کے اسی طرح یہ سلسلہ آگے
بڑھتا جائے گا اور جو مابہ الامتیاز بھی فرض کیا جائے گا اُس کے مزید مابہ الامتیاز کی ضرورت ہوگی۔ ترجمہ ۱۲

صفات کمالیہ ہیں اور خدا کا الٰہ ہے۔

صفات سلبیہ یعنی وہ صفات جن سے خداوند عالم متبرک و منزہ ہے علماء کے بیان کے مطابق چند صفتیں ہیں۔

اول۔ یہ کہ خدا مرکب نہیں ہے۔

دوسرے۔ یہ کہ خدا انجمن یا جوہر یا عرض نہیں ہے۔

تیسرے۔ یہ کہ خدا مرئی نہیں یعنی دیکھنے میں نہیں آ سکتا۔

چوتھے۔ یہ کہ خدا محل حوادث نہیں ہے۔

پانچویں۔ یہ کہ خدا کا کوئی شریک نہیں ہے۔

چھٹے۔ یہ کہ خدا محتاج نہیں ہے۔

ساتویں۔ یہ کہ خدا کی جتنی صفات ہیں وہ زائد برذات نہیں ہیں۔

خداوند عالم مذکورہ بالا صفات سے برتر ہے کیونکہ یہ صفات نقص ہیں اور

خدا نقص سے منزہ ہے۔

نبوت جاننا چاہیے کہ افراد انسانی کا شیرازہ حیات بغیر باہمی شریک و اجتماع کے

نہیں آ سکتا کہ آپس کی ضروریات میں ایک دوسرے کی مدد کریں منظم نہیں ہو سکتا

اور باہمی تعاون آپس کی ملت کے بغیر نہیں ہو سکتا اور آپس کی معاملت کے لیے ضروری

ہو کہ کوئی صحیح قانون عدل خداوند عالم کی جانب سے موجود ہو اس لیے اگر خداوند عالم

قانون کے مسئلہ کو مخلوق کے حوالہ کر دے تو ہر شخص اپنی ضعیف رائے کے مطابق کوئی

ایک پہلو اختیار کرے گا اور نظام عالم مختل ہو جائے گا لہذا ایک قانون عدل کا وضع

کرنا خداوند عالم پر لازم ہے اور ضروری ہے کہ کسی انسان کا مل کے توسط سے جو مخلوق

ہی کا تمغہ ہو ان احکام کو خلق تک پہنچا دے تاکہ ایسے شخص سے مخلوق مانوس

رہے اور ان قانونی احکام کو اس سے حاصل کر سکے اور یہ لازم ہو کہ وہ شخص کامل

ہو اور خطا سے معصوم ہو اور معجزات و آیات و بینات سے اپنی نبوت مخلوق پر

ثابت کر دے تاکہ مخلوق اس کی نبوت و رسالت پر ایمان لا کر ان احکام میں اس کی

عہدہ سمجھ دے جس کے اندر لمبائی چوڑائی گہرائی پائی جائے جو ہر وہ شے جو قائم بالذات ہو عرض

وہ شے جو قائم بالغیر ہو سرخ کپڑے میں کپڑا جو ہر اور سُرخ عرض ہے ۱۲ مترجم

تصدیق کرے یا ایا ہو کہ کسی مخبر صادق نے اس کی نبوت کی خبر دی ہو پس جاننا چاہیے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے وقت سے حضرت خاتم النبیین محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت تک ایک لاکھ چوبیس ہزار بیس ہجرت عالم کی طرف سے مبعوث ہوئے ہیں اور ان سب نے آنحضرت کی بعثت کی بشارت دی ہے اور آپ کا دین روز قیامت تک باقی ہے۔ آنحضرت صلعم کی نبوت چھ دلیلوں سے ثابت ہے۔

اول یہ کہ مسلمین کفار سب کا اس امر پر اتفاق ہے کہ آنحضرت نے کسی استاد کی شاگردی نہیں کی اور کسی سے لکھنا پڑھنا نہیں سیکھا باوجود اس کے خود آنحضرت نے اور آپ کے اوصیائے ہر علم کے متعلق وہ افادات فرمائے کہ کسی معلم سے تعلیم حاصل کئے بغیر ان کا وقوع میں آنا محال عادی ہے اور ایسے خوارق عادات کا ان حضرات سے واقع ہونا روشن معجزہ ہے۔

دوسرے یہ کہ آسمانی کتابوں میں بہت کراں آنحضرت کی بعثت کی بشارت وارد ہیں جیسا کہ آیات شریفہ قرآن مجید میں بیان کیا گیا ہے اگر بالفرض یہ بشارتیں فی بحقیقت ان کتابوں میں موجود نہیں تھیں تو یہود و نصاریٰ جو آنحضرت کے مخالف تھے ضرور آپ کی تکذیب کرتے اور اگر آنحضرت کی اس مسئلہ میں انھوں نے تکذیب کی ہوتی تو ضروری تھا کہ بذریعہ تواتر ہم تک پہنچتی حالانکہ ہم تک نہیں پہنچتی ہے۔

تیسرے وہ معجزات و خوارق عادات جو آنحضرت سے صادر ہوئے اور تواتر ہم تک پہنچے مثلاً شق القمر اور سنگریزوں کا آنحضرت کے دست مبارک میں تسبیح کرنا اور اسی کی مثل دیگر معجزات جو کتابوں میں مذکور ہیں۔

چوتھے یہ کہ آپ خداوند عالم کی طرف سے قرآن مجید لائے جس کی فصاحت بلاغت نے فصحاء عرب کو عاجز کر دیا۔ قرآن نے تحدی کی اور فرمایا فاتحہ البسورۃ من مثله اور تمام فصحاء عرب قرآن کا مقابلہ کرنے سے عاجز ثابت ہوئے۔

پانچویں یہ کہ آپ کے اخلاق و کمالات جو ہم تک متواتر پہنچے ہیں ہر ایک پیغمبر ہی میں ہونے لگے ہیں آنحضرت کا زمانہ کفر کے عروج کا زمانہ تھا بنا بریں قاعدہ لطف الہی کا مقتضایہ تھا کہ ایسے زمانہ میں آپ سا کوئی نبی مخلوق میں مبعوث کیا جائے

چھٹے یہ کہ اگر آپ پیغمبر نہیں تھے تو خداوند عالم پر کسی ایسے شخص کو مقرر کرنا لازم تھا جو علمی طریقہ سے آپ کے کذب کو واضح کر دیتا اس لیے کہ یہ امر مقتضائے حکمت ہے کہ جو ذات حکیم و قادر علی الاطلاق ہو وہ غلبہ قوت سے یا کسی علمی طریقہ سے مفیدین کو دفع کر دے

معاد جسمانی یعنی تمام مخلوق اسی جد غفیری کے ساتھ روز قیامت محشر ہوگی اور مقام حساب میں پیش ہوگی۔ یہ امر چھ دیلیلوں سے ثابت ہے۔

اول یہ کہ ظلم بنی آدم میں بہت رائج ہو اکثر و بیشتر اس کی سزا دنیا میں نہیں ملتی پس اگر کوئی روز جزا نہ ہو جس میں ظالم سے مظلوم کی داد دلائی جائے تو لازم آتا ہے کہ خداوند عالم ظلم کا سبب ہو اور ظلم خداوند عالم کے لیے قبیح ہو۔ دوسرے اور تیسرے یہ کہ خداوند عالم حکیم ہے اور اس نے اپنے بندوں کو کچھ امور کا مکلف قرار دیا ہے اور ان امور کے متعلق بندوں سے وعدہ ثواب اور وعید عذاب فرمایا ہے۔ یہ مشاہدہ ہے کہ وہ ثواب و عقاب دنیا میں نہیں دیا جاتا۔ اس سے ثابت ہے کہ کوئی روز جزا معین ہو ورنہ لازم آتا ہے کہ مطیع اور نافرمان دونوں برابر رہیں اور یہ قبیح ہو اور نیز لازم آتا ہے کہ خدا نے دروغ فرمایا ہو۔ چوتھے یہ کہ ہر آسمانی مذہب کا اس مسئلہ میں اتفاق ہے۔

پانچویں یہ کہ اگر ایک کوئی دن درحقیقت نہیں ٹھا اور ایسا بتلایا نہ گیا ہوتا تو انسان اپنے ظلم سے عالم میں فساد برپا کر دیتا۔

چھٹے یہ کہ آنحضرت صلعم کی نبوت خاصہ ثابت ہونے کے بعد جو نصوص کہ قرآن مجید میں وارد ہیں وہ بھی اس امر کو روشن کر دیتی ہیں۔

عدل بعض علمائے اس کو اصول مذہب میں شمار کیا ہے۔ عدالت چھ دیلیکوں سے ثابت ہے اول یہ کہ ظلم قبیح ہے اور خدا سے فعل قبیح کا صدور جائز نہیں۔

دوسرے یہ کہ کوئی شخص اپنی احتیاج کی وجہ سے ظلم کرتا ہے اور خدا محتاج نہیں ہے۔

تیسرے یہ کہ خداوند عالم نے خود ظلم سے منع فرمایا ہے لہذا وہ خود کو ظلم کرنے سے بچتا ہے چوتھے یہ کہ خداوند عالم نے آسمانی کتابوں میں اپنے عدل کی خبر دی ہے

پانچویں۔ یہ کہ کفر نیش عام کا نظم و نسق اُس کے عدل پر روشنی ڈالتا ہے۔
 چھٹے۔ یہ کہ اُس کے متعلق ظلم کا احتمال پیدا ہو جانے سے اُس کے صادق ہونے پر عتماد باقی نہیں رہتا۔

امامت بعض علمائے امامت کو بھی اصول مذہب میں شمار کیا ہے ہم نے سابقہ ثبوت مطلقہ کے متعلق جو استدلال کیا ہے اور جس دلیل سے مخلوق کی انبیا کی طرف احتیاج دکھلائی ہے وہی دلیل ولایت مطلقہ کے ثبوت میں جاری ہے اور اُسی سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت خاتم الانبیا کے دین کو باقی رکھنے اور مخلوق پر انعام و محبت کرنے اور احکام الہیہ کو بیان کرنے کے لیے خداوند عالم پر اپنی طرف سے کسی امام کا معین کرنا لازم ہے نیز اسی سے ثابت ہوتا ہے کہ امام معصوم ہو اور سلسلہ امامت رفتاریاً تک رہے حضرات ائمہ علیہم السلام کے اسما گرامی یہ ہیں۔

حضرت امیر المومنین علی بن ابی طالب علیہ السلام

حضرت امام حسن علیہ السلام

حضرت امام حسین علیہ السلام

حضرت امام زین العابدین علیہ السلام

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام

حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام

حضرت امام علی رضا علیہ السلام

حضرت امام محمد تقی علیہ السلام

حضرت امام علی نقی علیہ السلام

حضرت امام حسن عسکری علیہ السلام

حضرت امام قائم مہدی علیہ السلام

دوازدہ ائمہ کی امامت خاصہ مذکورہ ذیل پانچ دلیلوں سے ثابت ہے۔

پہلی دلیل یہ ہے کہ باتفاق شیعہ و اہلسنت جناب رسالت اکبرؐ نے فرمایا ہے کہ میرے بعد میرے خلفا رہا رہے ہوں گے اور ان حضرات کے علاوہ جن لوگوں نے

دعویٰ خلافت کیا اُن کی تعداد نہیں تھی اسی طرح وہ لوگ معصوم بھی نہ تھے حالانکہ ائمہ طاہرین علیہم السلام کی عصمت تمام مسلمانوں کے نزدیک مسلم ہے البتہ فرقہ فضا کے خوارج لعنہم اللہ ان حضرات کی عصمت کا منکر ہے اور ان کی دشمنی واضح ہے۔

دوسرے یہ کہ ان حضرات میں سے ہر ایک نے بلاشبہ دعویٰ امامت کیا اور ان کی عصمت دردِ غلوئی سے مانع ہی علاوہ بریں یہ کہ اُن کے کمالات و حالات و عبادات اور مکارمِ اخلاق و محامد و صفات جو بہ تو اتر ہم تک پہنچے ہیں اُن کے صادق اللہیہ ہونے کو واضح کرتے ہیں۔

تیسرے یہ کہ اُن کے جو علوم ہم تک پہنچے ہیں وہ انھوں نے کسی دوسرے سے حاصل نہیں کیے تھے اور یہ امر خارقِ عادت ہے۔

چوتھے یہ کہ جنابِ رسالتِ اک سے ایسی نصوٹ متواترہ منقول ہیں جن میں مختصر نے نام بنام اور اوصاف کا ذکر کر کے امامت پر نص کر دی ہے چنانچہ وہ نصوٹ کتبِ مبوطہ میں موجود ہیں۔

پانچویں۔ یہ کہ ان حضرات میں سے ہر ایک کے متعلق بتواتر معجزات منقول ہیں جیسا کہ کتبِ مفصلہ میں مسطور ہے۔

﴿فروع دین﴾

فروع دین سے عبادات و معاملات و ذرائع و سیاسیات کے احکام مراد ہیں جو بالتفصیل کتبِ مبوطہ میں مسطور ہیں بغرض اہم اس مختصر رسالہ میں یہ ہے کہ عبادات و معاملات و میراث کے ان اہم احکام کے بیان کر دینے پر اکتفا کی جائے جس کی بالعموم لوگوں کو کثرتِ بشر ضرورت پڑتی رہتی ہے بقیہ احکام اُن کتبِ مبوطہ میں دیکھنا چاہیں جن میں حضرت تازی سید مظلہ کے فتاویٰ ہیں جو تمام عالم میں شائع و مشہور ہو چکے ہیں رہے احکام حج و علاوہ اس کے کہ وہ کتبِ مبوطہ میں مندرج ہیں محقق النزاری مرحوم شیخ قاضی علیٰ نقیہ کا ایک جلد اگانہ رسالہ جس پر جناب سید نے حاشیہ بھی فرمادیا ہے خاص احکام حج ہی کے متعلق ہے لہذا یہ مختصر رسالہ حسب ذیل تین منبج پر منقسم ہے۔ احکام عبادات۔ احکام معاملات۔ احکام مہمہ۔

منہج اوّل

پہلے

احکام عبادات

اس منہج میں چند مطلب ہیں جن کے شروع کرنے سے قبل مقدمہ ہم تقلید کو بیان کرتے ہیں

باب تقلید

جاننا چاہیے کہ غیر مجتہد شخص کے لیے تقلید کرنے کا مسئلہ تقلیدی نہیں ہے بلکہ مقلد کو خود دلیل عقلی سے اس کو سمجھنا چاہیے یہ امر واضح ہے کہ اگر اجتہاد ہر شخص کے لیے واجب ہو تو لوگوں کا انتظام معاش برباد ہو جائے گا بلکہ بعض لوگ ایسے بھی ہیں جن پر اجتہاد کا واجب ہونا تکلیف مالا یطاق ہے اور بعض ایسے ہیں جن کے لیے اتہامی رحمت و شفقت کا باعث ہے حالانکہ خداوند عالم نے امت مرحومہ کو سہولت دی ہے اسی طرح عوام پر احتیاط کے واجب ہونے میں بھی دشواری ہے غرض عوام کا انحصار صرف تقلید میں ہے اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہاں تقلید کے متعلق چند اہم مسائل بیان کئے جائیں۔

مسئلہ مکلف یا تو خود مجتہد ہے یعنی احکام شرعیہ کے حاصل کرنے کے جو ذرائع ہیں ان سے مسائل کا استنباط کر سکتا ہے یا اس کو استنباط کی قوت حاصل نہیں ہے پس اگر کوئی شخص خود مجتہد ہو تو وہ اپنے اجتہاد پر عمل کرے ورنہ یا تقلید کرے یا احتیاط پر عمل کرے بلکہ مجتہد کے لیے بھی احتیاط پر عمل کرنا جائز ہے خواہ کسی مسئلہ میں اس نے بالفعل اجتہاد کیا ہو یا نہ کیا ہو لیکن اجتہاد کرنے کی قابلیت رکھتا ہو اور اگر کسی شخص کو بعض مسائل میں استنباط کی قابلیت حاصل ہو اور بعض میں نہ ہو جس کو اصطلاحاً متجزی کہتے ہیں تو وہ بھی ان خاص مسائل میں اپنے اجتہاد پر عمل کر سکتا ہے۔ اور جن مسائل میں اس کو اجتہاد کی قوت حاصل نہیں ہے ان مسائل کے متعلق اس کا حکم وہی ہے جو غیر مجتہد کا ہے۔ یعنی خواہ تقلید کرے خواہ احتیاط پر عمل کرے۔

مسئلہ اتوی یہ ہے کہ مقلد اور مجتہد ہر ایک کے لیے احتیاط پر عمل کرنا جائز ہے اُن مسائل میں بھی کہ جنہیں مسئلہ کے حکم میں اشتباہ ہو اور اُن مقامات میں بھی کہ جہاں مسئلہ کے موضوع کی یقین میں شبہہ ہو۔ خواہ احتیاط میں تکرار عمل کرنا پڑے یا اس کی ضرورت نہ ہو ہر حال احتیاط پر عمل کرنا جائز ہے۔

مسئلہ احتیاط کی چند صورتیں ہیں اس لیے کہ کہیں تو کسی فعل کا بجالانا مقتضای احتیاط ہوتا ہے مثلاً کسی امر کے متعلق یہ تو معلوم ہو کہ وہ حرام نہیں ہے لیکن اس کے وجہ احتیاط یا وجہ اور مباح یا وجہ اور مکروہ ہونے میں تردد ہو تو اس صورت میں احتیاط یہ ہے کہ اُس فعل کو بجالائے اور کبھی مقتضائے احتیاط کسی فعل کا ترک ہونا ہو مثلاً کسی شے کے متعلق یہ تو معلوم ہو کہ وجہ نہیں ہے لیکن ممکن ہو کہ حرام ہو یا حرام نہ ہو اور محتاط مباح یا مکروہ ہو تو اُس وقت میں احتیاط یہ ہو کہ اس کو ترک کر دے اور کسی احتیاط میں جمع بین الامرین کی جاتی ہے مثلاً کوئی شخص اپنے متعلق یہ طے نہ کر سکے کہ بھوکو قصر نماز پڑھنی چاہیے یا اتمام تو اس کو چاہیے کہ قصر بھی پڑھے اور اتمام بھی اور کبھی مقتضائے احتیاط یہ ہوتا ہے کہ ایک ہی عمل کو دو مختلف صورتوں سے جدا جدا بجالائے مثلاً کوئی شخص یہ طے نہ کر سکے کہ فداں امر فداں عمل میں بجالانا شرط ہے یا اس امر کے بجالانے سے وہ عمل باطل ہو جائے گا تو اس کو چاہیے کہ ایک مرتبہ اُس عمل کو اُسی امر کے ساتھ اور ایک مرتبہ بغیر اُس امر کے بجالائے۔

مسئلہ جن مقامات میں احتیاط ممکن نہیں ہے وہاں اجتہاد یا تقلید کرنا لازم ہے مثلاً کسی چیز کے وجہ یا حرام ہونے میں معاملہ دائر ہو یا مثلاً کسی عمل کی نیکو یا مکمل نہ ہو اور اُس میں کسی امر کے شرط ہونے یا اس کے مبطل ہونے میں اشتباہ ہو یا مثلاً کسی مال کے متعلق صیغہ ہو کہ یہ اس بچہ کا مال ہے یا اس بچہ کا یا دو مجنونوں کے متعلق یہی صورت ہو یا ایک طرف ایک مجنون اور دوسری طرف بچہ ہو یا اسی قسم کی دوسری صورتیں ہوں تو ان تمام حالات میں اجتہاد یا تقلید لازم ہے۔

مسئلہ ہذا وقف شخص کے لیے احتیاط کے مقامات کی تخصیص کرنا بہت سے مواقع میں نہایت دشوار ہوتا ہے اس لیے کہ حکم احتیاط مسائل کے حالات و کیفیات بدل جانے کی وجہ سے بول جاتا ہے مثلاً جو پانی رنغ حدیث اکبر میں ایک دفعہ استعمال میں آچکا ہو اُس

سے دوبارہ غسل وضو کے درست ہونے میں اختلاف ہے اور بنا بر ظاہر احتیاط (دوبہی) یہ ہے کہ اس کو دوبارہ وضو غسل میں استعمال نہ کرنا چاہیے لیکن یہ احتیاط اسی وقت میں ہے کہ جب کوئی دوسرا پانی جس میں یہ نقص نہ ہو اس کے پاس موجود ہو لیکن اگر پانی صرف وہی استعمال شدہ اُس کے پاس ہو اور اس کے پاس تیمم کے لئے مٹی بھی موجود نہ ہو تو احتیاط یہ ہے کہ اُس پانی سے وضو کرے اور اگر اُس کے پاس تیمم کے لئے مٹی بھی موجود ہو تو احتیاط یہ ہے کہ اُس پانی سے وضو بھی کرے اور تیمم بھی اسی طرح کسی امر میں ایک پہلی سے ایک حکم حیات کا ہوتا ہے اور دوسرے پہلو سے دوسرا حکم ہوتا ہے اور دونوں حکم ایک دوسرے کے مخالف پڑ جاتے ہیں۔ مثلاً تسبیحات اربعہ کو نماز میں تین دفعہ پڑھنا چاہیے یا ایک مرتبہ پڑھنا کافی ہے احتیاط یہ ہے کہ تین مرتبہ پڑھنا چاہیے لیکن جس صورت میں کہ نماز کا وقت تنگ ہو تو اس حالت میں تین مرتبہ تسبیحات اربعہ پڑھنے سے لازم آتا ہے کہ نماز کا کچھ حصہ خارج وقت میں چلا جائے گا تو دونوں احتیاطیں ایک دوسرے کے مخالف ہیں اور دونوں میں سے کسی ایک کی ترجیح ناواقف کے لئے بہت مشکل ہے بلکہ مقام احتیاط کے معلوم کرنے میں اجتہاد سے کم زحمت نہیں ہے لہذا ناواقف کے لیے ان مقامات میں لازمی طور پر تقلید کرنا چاہیے

مسئلہ بعض علماء کا قول ہے کہ تقلید سے مجتہد کے قول پر عمل کرنا مراد ہے اور عمل کے بغیر تقلید متحقق نہیں ہوتی لیکن اقویٰ یہ ہے کہ جس تقلید کے بعد عمل درست ہو جاتا ہے اُس سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص کسی مجتہد کے فتاویٰ پر عمل کرنے کو اپنے لیے لازم کرے لے اور انہیں کو اپنے لیے احکام شریعت سمجھے اور اس امر کی نیت کرے کہ میرے بارہ میں موجودہ حالات (غیبت امام) میں خدا کا حکم یہی ہے اور اسی کے مطابق عمل کرنے کو اپنے لیے لازم سمجھے غرض تقلید عمل کا مقدمہ ہے اور عمل کرنا اس کی حقیقت سے خارج ہے اور اُس کے متحقق ہونے میں عمل کا کوئی لحاظ نہیں ہے اگرچہ اپنے کو اس طرح پابند کرنے کا مقصد اصلی عمل کرنا ہی ہے چنانچہ اجتہاد کی نوعیت بھی یہی ہے اور عمل اس کے مفہوم سے بھی خارج ہے اگر کوئی شخص مجتہد کے فتاویٰ پر عمل کرنے کا التزام تفصیلی نیت سے کرے یعنی اُس کو ہر مسئلہ میں مجتہد کا فتویٰ معلوم ہو اور اس فتویٰ پر عمل کرنے کی نیت کرے تو اس التزام سے تقلید کا متحقق ہو جانا واضح ہے لیکن اگر کوئی یہ التزام اجمالاً کرے مثلاً "تہتم کرے کہ فلاں مسئلہ میں میرے مجتہد کا جو کچھ بھی فتویٰ ہو گا اُس پر عمل کروں گا اور ابھی تک

یہ معلوم نہ ہو کہ مجتہد کا فتویٰ اُس مسئلہ میں کیا ہی یا اُس نے مجتہد کا رسالہ اُس کے فتاویٰ پر عمل کرنے کی نیت سے حاصل کر لیا ہو تو آیا یہ صورت بھی کافی ہی یا نہیں انظر یہ ہو کہ کافی ہی البتہ مجتہد کے فتاویٰ کو اُن پر عمل کرنے کی نیت کے بغیر یاد کر لینا یا محض رسالہ حاصل کر لینا اور عمل کرنے کی نیت نہ ہونا یا کھدینا کہ میں فلاں مجتہد کا مقلد ہوں یہ تقلید نہیں ہی البتہ بقا پر تقلید میت کے جواز اور زندہ مجتہد کی تقلید سے دوسرے زندہ مجتہد کی تقلید کی طرف عدول کا جائز نہ ہونا ان دونوں باتوں کے لیے مجتہد کے فتاویٰ پر عمل کئے بغیر مذکورہ بالا التزام کافی نہیں ہو پس اگر کسی شخص نے کسی مجتہد کے فتاویٰ کو حاصل کر کے اُن پر عمل کرنے کا اپنے لیے التزام کر لیا ہو اور ابھی عمل کرنے کی نوبت نہ آئی ہو تو اُس کو کسی دوسرے زندہ مجتہد کی طرف عدول کرنا جائز ہے اور جس مجتہد کی تقلید میں عمل کی نوبت نہ آئی ہو اُس کے مرجع کے بعد اُس کے فتاویٰ پر عمل کرنا اس کیلئے جائز نہیں ہے مسئلہ اگر میر سچے تقلید کرے تو اُس کی تقلید درست ہو پس اگر اُس کا مجتہد اس کے بالغ ہونے سے قبل مرجعے تو وہ اس مجتہد کی تقلید پر باقی رہ سکتا ہی اسی طرح مجتہد کے زندہ ہوتے ہوئے جن مقامات میں ایک بالغ کو تقلید سے عدول کرنے کی اجازت نہیں ہو وہ بھی اپنے بلوغ سے پہلے اور بعد میں اُس مجتہد کی تقلید کو چھوڑ کر دوسرے کی تقلید نہیں کر سکتا۔

مسئلہ مجتہد قابل تقلید وہ ہی جو جامع شرائط ہو جس کی طرف رجوع کرنے کیلئے امام زمانہ نے خصوصیت کے ساتھ یا ایک نام اصول پر اجازت دی ہو غیبت کبریٰ کے زمانہ میں اذن خصوصی تو موجود نہیں لیکن اذن عمومی موجود ہے چنانچہ توفیق مبارک میں امام علیہ السلام نے ارشاد فرمایا ہے۔

واما الحوادث الواقعة فامر جعلی فیہا
المراد احادیثنا فانہم حجتی علیکم
وانا حجتہ اللہ علیہم
جو اقسام کو نہیں آئیں انہیں تم اُن کو دیکھی طرف رجوع کرو
جو ہماری احادیث کی ہوں ان کو میری طرف
وہ تمہارے اوپر حجت ہیں اور میں خدا کی طرف حجت ہوں

دیگر احادیث میں ارشاد فرمایا ہے۔

المراد علیہ کا المراد علینا والمراد علینا
کا المراد علی اللہ وہی فی حد الشریک باللہ
انکی بات کا المراد علینا ہمارے ساتھ ہونا
ہمارے ساتھ ہونا کہ ہم کو دیکھو کہ شریک کرنا نہیں چاہیے

نیز حضرت امام حن عسکری علیہ السلام سے منقول ہے۔

واما من كان من الفقهاء صائناً لنفسه
فقهائیں جو شخص ایسا ہو کہ اپنے نفس کو ان اور شیخ دین
حافظ الدینہ مخالفاً علی ہواہ مطیعاً
کا لحاظ خواہشات کی مخالفت اور اپنے مولائے حکم
لا امر مولاہ فللعوام ان یقلدوا -
کی اطاعت کرنے والا ہو تو عوام کو چاہیے کہ اس کی تقلید کریں

مسئلہ اقویٰ یہ ہے کہ میت کی تقلید پر باقی رہنا جائز نہ ہو لیکن شروع میں میت کی تقلید کرنا جائز نہیں ہے۔

مسئلہ اگر کوئی شخص مردہ مجتہد کی تقلید کو چھوڑ کر زندہ مجتہد کی تقلید میں آجائے تو اب اس کو دوبارہ مردہ مجتہد کی تقلید کرنے کی اجازت نہیں ہے اسی طرح کسی ایک زندہ مجتہد کی تقلید سے کسی دوسرے زندہ مجتہد کی تقلید کی طرف عدول کرنا بھی جائز نہیں ہے لیکن جس کی طرف عدول کرنا مقصود ہو اگر وہ علم ہو تو عدول جائز ہے

مسئلہ احوط (دجوبی) یہ ہے کہ حتی الامکان شخص پر علم کی تقلید واجب ہے اور اگر کسی شخص کو معلوم ہو کہ کون علم ہو تو ہرگز تلاش کر کے معلوم کرنا واجب ہے علم کی تعیین کیلئے اہل علم صاحبان طالع اور ان لوگوں کی نظر رجوع کرنا چاہیے جو خود بھی استنباط مسائل کی قابلیت رکھتے ہوں علم سے مراد وہ شخص ہے کہ حرب کا استنباط دوسروں سے بہتر ہو اور وہ مسائل کے استنباط کے ذرائع کو اوروں سے بہتر جانتا ہو۔

مسئلہ تقلید کے درست ہونے کے لیے مجتہد کے اندر چند باتوں کا ہونا شرط ہے پہلے بلوغ دوسرے عقل تیسرے مرد ہونا چوتھے اثنا عشری ہونا پانچویں عدالت چھٹے طیب الولادت ہونا۔ ساتویں یہ کہ اس کا حافظہ معمولی درجہ سے کم نہ ہو اٹھویں اجتہاد نویں زندہ ہونا لہذا ابتداءً میت کی تقلید نہیں ہو سکتی البتہ اگر کوئی شخص مجتہد کی زندگی میں اس کی تقلید میں تھا تو اس کے بعد اس کو اسی مجتہد کی تقلید پر باقی رہنا جائز ہے اگرچہ احوط (استحبابی) یہ ہے کہ مردہ کی تقلید چھوڑ کر زندہ کی تقلید کرنے

مسئلہ کسی مجتہد کے اجتہاد کا ثبوت چند طرح ہو سکتا ہے یا تو یہ کہ کوئی شخص اس کا امتحان لے اور اس شخص کو اس کے اجتہاد کے متعلق علم ذاتی حاصل ہو جائے یا اس کے اجتہاد کا ایک عام شہرہ ہو یا دو عادل اس کے مجتہد ہونے کی شہادت دیں اسی طرح کسی مجتہد کے علم ہونے کے ثبوت کے بھی یہی ذرائع ہیں البتہ علمیت کے متعلق اگر کوئی شخص یقین حاصل نہ کر سکے لیکن کسی کی علمیت کے متعلق اس کو گمان ہو تو وہی گمان اس کے لیے

کافی ہے بلکہ اگر چند مجتہدوں کے درمیان میں سے علم کی تخفیف کرنا ممکن نہ ہو اور ان میں سے کسی ایک کے متعلق غلطیت کا احتمال ہو یعنی اس کو یہ یقین ہو کہ یا تو یہ سب مجتہد علم میں ایک دوسرے کے مساوی ہیں یا ان میں فلاں شخص علم ہی تو اس صورت میں اس کی تقلید کرنا چاہیے۔ مسئلہ اگر مقلد کو ہر مسئلہ میں مجتہد کا فتویٰ معلوم نہ ہو لیکن اس کو اتنا یقین ہو کہ میں جو عمل بجالاتا ہوں وہ تمام اجزاء اور شرائط سمیت بجالاتا ہوں اور اس میں کوئی امر عمل کے سنانی مجھ سے سرزد نہیں ہوتا، تو واقعی یہ ہو کہ وہ عمل درست ہو اگرچہ احوط یہ ہو کہ اس عمل کا اعادہ کرے۔

مسئلہ - جس مسئلہ میں احتیاط مطلق کا حکم دیا گیا ہو اس میں علم سے درجہ بدرجہ انہم کی طرف عدول کرنا جائز ہے اور اس حکم احتیاط پر عمل کرنا بہتر ہے اور مستحبی احتیاط کا ترک کر دینا بھی جائز ہے مستحبی احتیاط وہ ہے کہ جس کے قبل یا بعد میں اس مسئلہ کے متعلق مجتہد کا فتویٰ دینے کے ساتھ مجتہد یہ کہہ دے لیکن "احوط یہ ہے" یا "احوط و ادنیٰ یہ ہے" اور اگر حکم احتیاط کے ساتھ مجتہد کا کوئی فتویٰ مسئلہ میں موجود نہ ہو بلکہ صرف حکم احتیاط بیان کر دینے ہی پر مجتہد نے اکتفا کیا ہو تو وہ احتیاط احتیاط مطلق ہے۔

باب الطہارت

طہارت کی دو قسمیں ہیں طہارت حدیث اور طہارت خبیث

طہارت حدیث کی بھی دو صورتیں ہیں طہارت بآب، طہارت بجاک وضو و غسل
طہارت بآب کہلاتی ہے اور مٹی سے جو طہارت کی جائے وہ تیمم کہلاتی ہے نماز وغیرہ کے
لیے کبھی تو وضو کافی ہوتا ہے اور غسل و تیمم کی ضرورت نہیں ہوتی اور کبھی صرف غسل ہی کافی
ہو جاتا ہے اور وضو کی ضرورت نہیں ہوتی اور کبھی وضو و غسل دونوں ضروری ہوتے
ہیں اور کبھی وضو اور تیمم اور کبھی غسل و تیمم دونوں ایک ساتھ بجالائے جاتے ہیں اور کبھی
ان تمام چیزوں میں سے کسی ایک چیز کی بھی ضرورت نہیں ہوتی جس مقام پر کہ وضو
تہنہ کافی ہے وہ مقام وہ ہے کہ کوئی شخص نماز وغیرہ بجالائے اور نہ حیات غسل میں
کوئی امر اسے واقع نہ ہوا ہو اور پانی کے استعمال سے بھی کوئی امر مانع نہ ہو جس کی تفصیل
آئندہ بیان ہونگی اور ابھی اس نے وضو نہ کیا ہو یا کیا ہو لیکن اس کے بعد وضو کی جہل
کرنے والی کوئی شے واقع ہوگئی ہو تو اس وقت میں صرف وضو کرنا چاہیے لیکن جس
مقام پر صرف غسل کرنا ہی کافی ہے وہ ایسے شخص کے لیے ہے جو جنب ہوا اور کوئی امر غسل
سے مانع نہ ہو تو اس کو صرف غسل جنابت کرنا چاہیے لیکن جہاں غسل وضو دونوں ضروری
ہیں وہ ایسی صورت ہے کہ کسی شخص سے جنابت کے علاوہ کوئی اور دوسرا موجب غسل عمل میں
واقع ہوا ہو اور کوئی امر غسل سے مانع نہ ہو تو اس صورت میں اس کو غسل وضو دونوں
لازم ہیں اور بہتر یہ ہے کہ اول وضو کرے بعد کو غسل اور جہاں وضو و تیمم دونوں باتوں
کی ضرورت ہوتی ہے وہ شکل یہ ہے کہ کسی شخص سے جنابت کے علاوہ اور کوئی موجب
غسل عمل میں آیا ہو اور وہ شخص غسل کرنے سے معذور ہو اور وضو کر سکتا ہو تو وضو اور تیمم
بدل غسل کرے اور اگر وضو کرنا ممکن نہ ہو تو ایک تیمم بدل غسل اور ایک تیمم بدل وضو بجالا

عہ کپڑے یا شیا بدن کے ظاہری حصہ کے پاک کرنے کو یا لفاظ دیگر نجاست ظاہری کی طہارت کو طہارت
خبیث کہتے ہیں اور شیب یا نجانہ یا جنابت کے بعد انسان کے اندر ایک باطنی نجاست پیدا ہو جاتی ہے جس
کو وضو و غسل کے ذریعہ دور کیا جاتا ہے باطنی نجاست کی تطہیر کو طہارت حدیث کہتے ہیں۔
مترجم

جس مقام پر تیمم تنہا کافی ہو سکتا ہو وہ یہ صورت ہو کہ کسی شخص سے صرف کوئی موجب وضو عمل میں آیا ہو اور وضو کرنا اس کے لیے ممکن نہ ہو تو وہ تیمم بدل وضو بجالائے جس کی تفصیل آئندہ بیان ہوگی اسی طرح اگر کوئی شخص جنب ہو اور اس کے لیے غسل کرنا ممکن نہ ہو تو صرف ایک تیمم بدل غسل کرے البتہ اگر اس صورت میں تیمم کر کے نماز پڑھے اور پھر حدیث صغیر صادر ہو جائے اور غسل میں جو امر مانع تھا وہ ابھی اسی طرح باقی ہو تو بعد والی نماز کے لیے اتوی یہ ہے کہ وضو تنہا کافی ہے اگرچہ احوط (احتیاطی) یہ ہو کہ وضو کے ہوتے ہوئے تیمم اور وضو دونوں بجالائے اور اگر وضو سے مجبور ہو تو ایک تیمم بقصد مافی الذمہ کرے اور اس سے بھی زیادہ احتیاط یہ ہو کہ ایک تیمم بدل وضو اور ایک تیمم بدل غسل بجالائے اور جس مقام پر نہ غسل کی ضرورت ہے نہ وضو کی اور نہ تیمم کی وہ نماز میت ہے۔

ان طہارتوں کے احکام مفصلاً ذیل میں جدا جدا بیان کیے جائیں گے۔

وضو

وضو میں چار چیزیں ہوتی ہیں۔
وضو کی ماہیت | اول منہ دھونا طول میں بالوں کے اُگنے کی جگہ سے ٹھٹھی تک اور عرض میں اُتنا حصہ جو ہاتھ کے انگلیوں اور پنج کی انگلی کے درمیان میں آسکے دوسرے کہنیوں سے لے کر انگلیوں کے سر تک دونوں ہاتھوں کا دھونا۔
 تیسرے ہاتھ کے اندر کی جانب سے وضو کی تری سے سر مسح کرنا کہ اس کو مسح کہا جائے۔

چوتھے۔ ہاتھ کے اندر کے حصہ میں وضو کی تری باقی رہ گئی ہو اس سے پاؤں کی انگلیوں کے کنارے سے لے کر پیر کی جڑ یعنی بنا برہتیا (وجوبی) جوڑ تک پیروں کا مسح کرنا اور عرض میں اتنی جگہ میں مسح ہونا چاہیے کہ اس کو مسح کہہ سکیں۔

وضو میں چند چیزیں شرط ہیں۔
شرائط وضو | اول۔ بقصد قربت وضو کی نیت کرنا یعنی خدا کے لیے وضو بجالانا ہوں خواہ اس کا حکم بجالانے کے لیے یا ثواب حاصل کرنے کے لیے یا عقاب کے خوف سے

یا دوسری کوئی ایسی ہی غرض وضو کرنے والے کے پیش نظر ہو جس کا مرجع خداوند عام کی ذات ہو یہ بھی شرط ہو کہ نیت وضو کے ختم تک باقی رہے البتہ اگر کوئی شخص نیت وضو میں وضو ترک کر دینے کا ارادہ کرے یا اس کو وضو کے جاری رکھنے میں تردد پیدا ہوا تو جس عضو کو اب دھویا یا اس کا مسح کرنا ہی اُس سے پہلے کے اعضاء بھی خشک نہ ہوئے ہوں اور پھر وہ دوبارہ اپنی نیت کی طرف عود کرے اور کوئی دوسرا امر مطلق وضو کے عمل میں ابھی آیا بھی نہ ہو اور وہ اسی موقع سے وضو کے بقیہ افعال کو پورا کرے تو وضو صحیح ہے۔

دوسرے آب وضو کا پاک ہونا۔

تیسرے۔ پانی کا مباح ہونا اور اگر اُس کو اجمالاً اتنا معلوم ہو کہ پانی کے برتنوں کی ایک محدود تعداد میں سے کسی ایک یا چند برتنوں میں نجس یا غضبی پانی ہے اور معین طور پر اُس کو غضبی یا نجس برتن کا علم نہ ہو تو وہ کل برتن نجس اور غضبی ہی کے حکم میں ہیں اُن سے وضو درست نہیں ہے۔ اگر کسی شخص کو پہلے سے تو پانی کے غضبی ہونے کا علم نہ ہو اور وضو سے فارغ ہونے کے بعد معلوم ہو کہ میں نے غضبی پانی سے وضو کیا ہے تو وہ وضو درست ہے لیکن پانی کے مالک کے لیے اُس پانی کا بدلہ کر دے لیکن اگر کسی شخص کو وضو کے بعد یہ معلوم ہو کہ میں نے نجس یا مضاف پانی سے وضو کیا ہے تو اس کا وضو باطل ہے۔

چوتھے۔ آب مطلق ہونا۔ آب مضاف سے وضو باطل ہی البتہ اگر مثلاً دو برتن ہوں ایک میں آب مضاف ہو اور ایک میں آب مطلق اور معین طور پر معلوم نہ ہو کہ کس میں کیا پانی ہے اور اس کے علاوہ اور پانی موجود نہ ہو تو واجب ہے کہ دونوں برتنوں سے الگ الگ دو وضو کرے لیکن اگر اسی طرح مباح اور غضبی پانی کے برتن مشتبہ ہو جائیں اور دوسرا پانی موجود نہ ہو تو اُس صورت میں تیمم کرنا واجب ہے اور اگر پاک اور نجس پانی میں اسی صورت سے اشتباہ ہو جائے اور دوسرا پانی موجود نہ ہو تو اقویٰ یہ ہے کہ اول ایک برتن کے پانی سے وضو کر کے نماز بجالائے بعد کو دوسرے برتن کے پانی سے پہلے اعضاء وضو کو پاک کرے اُس کے بعد بقیہ پانی سے وضو کر کے دوبارہ نماز بجالائے لیکن احوط استحبابی یہ ہے کہ نجس اور پاک پانی کے مشتبہ ہو جانے کی صورت میں مذکورہ بالا

طریقہ سے وضو کرنے کے ساتھ ساتھ تیمم بھی بجالائے اور اگر دوسرا پانی مل سکتا ہو تو دوسرے پانی سے وضو کرے پانی کے شتبہ ہو جانے کی صورت میں بجنہ یہی احکام غسل کے متعلق ہیں پانچویں۔ یہ کہ آب وضو کسی نجاست کے رفع کرنے میں استعمال نہ ہو چکا ہو یہ حکم آئین سے مخصوص ہے لہذا غسل استنجا اگرچہ اس کی طہارت کے جو شرائط ہیں اس میں پائے جائیں۔ تو وہ پاک ہی لیکن اس سے وضو درست نہیں ہے۔

چھٹے۔ اعضا وضو کا پاک ہونا۔ اقویٰ یہ ہے کہ ہر عضو کا وضو کے لیے اس کے دھونے سے پہلے پاک ہونا کافی ہے تمام اعضا کا ایک مرتبہ وضو شروع کرنے سے پہلے پاک ہونا ضروری نہیں۔

ساتویں۔ مقام وضو کا مباح ہونا یعنی جس جگہ بیٹھ کر وضو کرے وہ جگہ اور وہ فضا بلکہ جس مقام پر وضو کا پانی گزرتا ہو وہ مقام بھی مباح ہو اسی طرح جس برتن سے وضو کرے وہ برتن بھی مباح ہونا چاہیے۔ اور ضروری ہے کہ وہ چاندی یا سونے کا بھی نہ ہو آٹھویں۔ یہ کہ پانی کے استعمال سے کوئی امر مانع نہ ہو کیونکہ اس صورت میں وضو کے بجائے تیمم کی تکلیف اس سے متعلق ہے۔

نویں۔ ترتیب یعنی اول منہ دھوئے اس کے بعد داہنا ہاتھ پھر بائیں ہاتھ پھر سر کا مسح کرے پھر دونوں پیروں کا مسح کرے دونوں پیروں کے مسح میں باہم کوئی ترتیب نہیں ہے بلکہ بنا براحتی (دوجوبی) بائیں پیر کا داہنے پیر سے قبل مسح کرنا جائز نہیں ہے البتہ دونوں پیروں کا ساتھ مسح کرنا جائز ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ پہلے داہنے پیر کا مسح کرے بعد کو بائیں پیر کا۔

دسویں۔ مواتات یعنی کسی عضو کا دھونا یا مسح کرنا اتنی دیر میں نہ شروع کرے کہ اس تاخیر کی وجہ سے اس عضو سے پہلے کے اعضا خشک ہو جائیں لیکن اگر ہوا گرم ہو یا تیز تر ہو ہی ہو اور اس کی وجہ سے اعضا خشک ہو جائیں یا کوئی شخص خود ہی اعضا کو خشک کرے اور افعال وضو کو پیچھے دے کر بجالا رہا ہو تو اس کا وضو صحیح ہے۔

گیارھویں۔ یہ کہ بصورت امکان افعال وضو کو خود بجالائے اور اگر ممکن نہ ہو تو دوسرا شخص اس کو وضو کرادے لیکن وضو کی نیت خود ہی کرے۔

مبطلات وضو۔ چھ چیزیں سے وضو باطل ہو جاتا ہے۔

اول پشاب کرنا۔ پشاب ہی کے حکم میں وہ مشتبہ رطوبت بھی ہے جو استبراک کرنے سے قبل خارج ہو۔

دوسرے اور تیسرے۔ پانخانے یا ریح کا خارج ہونا۔
چوتھے۔ سوجانا۔

پانچویں۔ وہ ہر شے جو عقل کی زائل کرنے والی ہو۔
حقیقے۔ استخاضہ اور ہر وہ امر جو موجب غسل ہو۔

اگر کوئی شخص پہلے سے با وضو ہو اور بعد میں اس کو کسی مطلق وضو کے صادر ہونے میں شک پیدا ہو تو اس شک کی طرف التفات نہ کرے اور اگر پہلے سے حدث کی حالت تھی اور شک رہے کہ بعد کو وضو کر لیا تھا یا نہیں تو وضو کرنا چاہیے۔

اغراض وضو وضو چند چیزوں کے لیے واجب اور ان کے درست ہونے کی لیے شرط ہے پہلے نماز میت کے علاوہ ہر واجب نماز کے لیے وضو واجب ہے لیکن سنتی نماز کے لیے وضو واجب نہیں ہے بلکہ شرط یہ ہی یعنی سنتی نماز بغیر وضو کے درست نہیں ہے۔

دوسرے۔ نماز کے فراموش شدہ اجزاء اور نماز احتیاط کے بجالانیکے لیے وضو واجب ہے بلکہ احوط (وجوب) یہ ہے کہ سجدہ سہو بجالانے کے لیے بھی وضو ضروری ہے تیسرے۔ طواف واجب کے لیے اگرچہ وہ سنتی حج یا عمرہ کا جزو ہو۔

جاننا چاہیے کہ کسی شخص کو خداوند عالم کے اسم ذات اور اس کے اوصاف نامی سے جو ای کی ذات سے مخصوص ہیں اسی طرح انبیاء اور ائمہ ہدیٰ اور بنابر احتیاط (طہ) حضرت فاطمہ زہرا کے اسم مبارکہ سے بغیر وضو اپنے جسم کے کسی حصہ کا مس کرنا جائز نہیں ہے

احکام بیت اخلا بیت اخلا جانے کی حالت میں اور دیگر تمام حالات میں عورتیں (شرنگاہ) کا سمجھدار دیکھنے والے سے پوشیدہ کرنا

واجب ہے۔ رد بقبلہ یا پشت بقبلہ ہو کر پشاب پانخانہ کے لیے بیٹھنا حرام ہے اور پشاب کے بعد استبراک کرنا مستحب ہے استبراک سے مراد یہ ہے کہ انگلی کو مقعد سے لے کر نیچے دو تھک زور سے تین مرتبہ کھینچا جائے اور پھر دو انگلیوں سے نیچے ذکر سے لے کر ذکر کے سرے تک تین مرتبہ کھینچا جائے پھر خضہ کو تین مرتبہ جھٹک دیا جائے، جاننا چاہیے

کہ استنجار کرنا فی نفسہ واجب نہیں ہے البتہ جن چیزوں کے لیے بدن کا پاک ہونا ضروری ہے اُن کے لیے استنجار واجب ہے۔

غسل

واجب چھ غسل ہیں۔

اول غسل جنابت دوسرے غسل حیض تیسرے غسل نفاس چوتھے غسل استحاضہ پانچویں غسل مس میت ہر غسل کا بیان جدا گانہ ہوگا۔

غسل جنابت

جنابت کا سبب دو چیزیں ہوتی ہیں۔ مٹی کا باہر نکلنا۔ مٹی ہی کے حکم میں وہ رطوبت بھی ہے جو مٹی کا استبراک کرنے سے قبل خارج ہو۔ مٹی کا استبراک پیشاب کرنا ہے۔ جماع کرنا خواہ قبل یا بعد میں اگرچہ مٹی خارج نہ بھی ہو فاعل و مفعول دونوں کے لیے سبب جنابت ہے۔

غسل جنابت چند امور کے لیے واجب ہے۔

اول۔ نماز میت کے علاوہ دیگر تمام واجب نمازوں کے لیے۔

دوسرے۔ نماز کے فراموش شدہ اجزاء اور نماز احتیاط بجالانے کیلئے بلکہ

بنا بر احتیاط (وجوبی) سجدہ سو کرنے کے لیے بھی غسل جنابت ضروری ہے طواف واجب کے لیے اگرچہ سستی حج یا عمرہ کا جزو ہو۔ لیکن طواف غیر واجب حالت جنابت میں طہل نہیں ہے اگرچہ جنب کے لیے مسجد اکرام کے اندر داخل ہونا حرام ہے پس اگر کوئی شخص جنبت سے غافل ہو کر مسجد اکرام میں داخل ہو جائے اور طواف بجالائے تو طواف

درست ہے۔ چوتھے۔ روزہ کے لیے جیسا کہ روزہ کے احکام میں تفصیلاً بیان کیا جائے گا

جنب کے لیے چند امور حرام ہیں۔

محرمات جنب

پہلے خداوند عالم کے اسم ذات اور اس کے مخصوص صفتی اسماء اور انبیاء و ائمہ اور نبیاء بر احتیاط (وجوبی) حضرت فاطمہ زہرا کے اسم مبارکہ کا اس کرنا

دوسرے۔ کتابت قرآن کا مس کرنا۔

تیسرے۔ عام مساجد میں توقف کرنا لیکن مساجد میں سے ہوتے ہوئے گزر جانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے مگر احوط (وجوب) یہ ہے کہ گزرنے میں کوئی چیز مسجد کے اندر نہ ڈالے اسی طرح احوط (وجوب) یہ ہے کہ حالت جنابت میں مسجد کے باہر سے بھی مسجد کے اندر کوئی شے نہ ڈالے۔ مساجد ہی کے حکم میں بنا بر احتیاط (وجوب) ائمہ معصومین کے مشاہد شرفہ بھی شامل ہیں۔ مشاہد شرفہ کے ضمن بلکہ رواق کا بھی اس حکم میں شامل ہونا معلوم نہیں ہے۔

چوتھے۔ مسجد اکرام اور مسجد الرسول کے اندر سے گزرنا بلکہ مطلقاً ان کے اندر حالت جنابت میں داخل ہونا ہی حرام ہے۔

پانچویں۔ واجب سجدہ والے چاروں سورتوں میں سے کسی سورہ کی تلاوت کرنا۔

طریقہ غسل اغسل کرتے کے لیے دو طریقے ہیں، ارتسائی، ترتیبی،۔

ارتسائی یعنی جس کو عرف میں ایک دفعہ دھل جانا کہہ سکیں۔ یہ بھی شرط نہیں ہے کہ دھونے سے قبل پورا بدن پانی سے باہر ہو اور پھر غسل کے ارادہ سے غوطہ لگائے بلکہ سارے بدن کا ایک دفعہ میں غسل کے ارادہ سے دھل جانا کافی ہے خواہ کوئی بھی صورت اور غسل ترتیبی یہ ہے کہ پہلے سر و گردن کو دھوئے اس کے بعد جسم کے داہنے حصہ کو

ادار کے بعد جسم کے بائیں حصہ کو غسل کے شرائط بعینہ وہی ہیں جو وضو میں بیان ہو چکے ہیں البتہ غسل میں اوپر سے نیچے کی طرف دھونے کی شرط نہیں ہے اور موالات ضروری نہیں ہے غسل جنابت کے بعد وضو کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے لیکن غسل جنابت کے علاوہ دیگر اغسال کے بعد وضو کرنا احوط (وجوب) ہے اگر کسی شخص کے ذمہ چند غسل ہوں مثلاً غسل جنابت غسل حیض اور غسل جمعه وغیرہ اور سب غسلوں کی نیت سے کوئی شخص ایک ہی غسل بجالائے تو کافی ہے اسی طرح اگر کوئی شخص اُن تمام اغسال میں سے صرف ایک ہی نیت سے غسل کرے تو اس صورت میں بھی دیگر اغسال کی ضرورت نہ ہوگی اگر کسی شخص کے ذمہ چند غسل ہوں اور اُن میں غسل جنابت بھی ہو تو اقویٰ یہ ہے کہ وہ غسل جنابت کے علاوہ کسی دوسرے غسل کی نیت سے بھی ایک غسل کر سکتا ہے

عجل جنابت کی بجائے بھی کافی ہو جائے گا اگرچہ اس صورت میں اس حوط (استحبابی) ایہ
ہے کہ دوسرے اعمال کو بھی بجالائے۔

عجل حیض

خون حیض اکثر اوقات سیاہ یا سُرخ اور گرم و تازہ ہوتا ہے اور سوزش کے
ساتھ خارج ہوتا ہے اور کبھی اس کے خلاف خون بھی ہوتا ہے اور اکثر و بیشتر عورتوں
کو مہینہ میں ایک مرتبہ خون حیض آتا ہے حیض کی مدت کم از کم تین روز ہے اس سے
کم جو خون آئے وہ حیض نہیں ہے قول مشہور کی بناء پر یہ بھی ضروری ہے کہ تین روز تک
خون آئے لہذا دس روز کے اندر متفرق طور سے اگر تین روز خون آئے تو وہ حیض
نہیں ہے لیکن اقویٰ یہ ہے کہ یہ شرط ضروری نہیں ہے اگرچہ اس حوط (استحبابی) ایہ ہے
کہ اس صورت میں احتیاطاً جو امور حائض عورت کو ترک کرنا چاہئیں ان کو ترک کرے اور
مستحاضہ کے اعمال بھی بجالائے۔ اسی طرح اقویٰ یہ ہے کہ اُن دس روز کے اندر جتنے دن
خون نہ آیا ہو وہ دن بھی ایام حیض ہی میں شمار ہوں گے اگرچہ اُن دنوں میں بھی احتیاطاً
جو امور حائض عورت کو ترک کرنا چاہئیں ان کو ترک کرے اور جو اعمال مستحاضہ کے ہیں
بجالائے۔

خون حیض میں شرط ہے کہ وہ بلوغ کے بعد اور سن یا س سے قبل آتا ہے لہذا زمانہ
بلوغ یعنی نو سال پورے ہونے سے پیشتر عورت جو خون دیکھے وہ حیض نہیں ہے البتہ اگر
کسی عورت کو اپنے بلوغ میں ہشتابہ ہو ادا یا خون دیکھے جس میں حیض کے صفات
پائے جاتے ہوں تو وہ بلوغ کی علامت ہوگی۔ قرشی عورت کو ساٹھ سال کے بعد
اور غیر قرشی عورت کو پچاس سال کے بعد جو خون آئے وہ حیض نہیں ہے۔

حاملہ عورت کو خون آسکتا ہے اگرچہ حمل ظاہر ہو چکا ہو۔ دو حیضوں کے درمیان
میں طہارت کی مدت کم از کم دس روز ہے زیادہ کی کوئی حد نہیں ہے۔

اگر کسی عورت کو شک ہو جائے کہ یہ حیض کا خون ہے یا بکارت کا تو اس کا امتیاز
اس طرح ہو سکتا ہے کہ تھوڑی سی روئی فرج کے اندر رکھ کر کچھ دیر بعد باہر نکالے
اگر روئی کے گرد خون کا حلقہ بن جائے تو خون بکارت ہے اور اگر روئی کے اندر

خون داخل ہو جائے تو خون حیض ہے۔

جانتا چاہیے کہ ایک عورت یا ذات العادة (معینہ عادت رکھنے والی) ہے یا ذات العادت نہیں ہے۔

ذات العادت وہ عورت کہلاتی ہے جو دو مہینے برابر یکساں خون دیکھے پس اگر کسی عورت کو دو مہینے برابر اس طرح خون آئے کہ دونوں ماہ میں زمانہ اور دنوں کی تعداد یکساں ہو تو اس کو ذات العادة عددیہ و وقتیہ کہتے ہیں یعنی اس کے حیض کا زمانہ اور دنوں کی تعداد دونوں مقرر ہیں مثلاً کسی عورت کو پہلے مہینہ میں شروع ماہ میں پھر روز خون آئے اور دوسرے مہینہ میں بعینہ اُسی طرح آئے۔ اور اگر صرف ایسا ہو کہ خون آنے کا زمانہ تو دونوں ماہ میں ایک ہو لیکن دونوں کی تعداد میں فرق ہو تو اس کو ذات العادة وقتیہ کہتے ہیں مثلاً کوئی عورت ایک مہینہ میں پہلی تاریخ سے پانچویں تاریخ تک خون دیکھے اور دوسرے مہینے میں پہلی سے چوتھی یا پہلی سے چھٹی تاریخ تک اور اگر ایسا ہو کہ دنوں کی تعداد تو دونوں ماہ میں برابر ہو لیکن حیض آنے کا زمانہ مختلف ہو تو اس کو ذات العادة عددیہ کہتے ہیں (مثلاً پہلے مہینہ میں پہلی تاریخ سے پانچویں تک خون آئے اور دوسرے مہینہ میں دسویں تاریخ سے پندرہویں تک)

غیر ذات العادة کی بھی تین قسمیں ہیں۔ متبدلہ یعنی وہ عورت جو پہلی ہی مرتبہ حیض دیکھے۔ مضطربہ یعنی وہ عورت جس نے خون تو کئی بار دیکھا ہو لیکن کوئی عادت معین نہ ہوئی ہو یعنی اس کو کبھی دو دفعہ وقت و عدد دونوں کے لحاظ سے یکساں خون نہ آتا ہو۔

ثانیہ یعنی وہ عورت جو وقت یا عدد دونوں کے لحاظ سے عادت تو رکھتی ہو لیکن اُس عادت کو بھول گئی ہو۔

الغرض ذات العادة وقتیہ خواہ عادت عددیہ بھی رکھتی ہو یا نہیں اگر خاص عادت ہی کے دنوں میں یا عادت سے دو روز پیشتر خون دیکھے تو دیکھنے کے ساتھ ہی اُس کو حیض قرار دے خواہ اُس خون میں حیض کی صفات پائی جاتی ہوں نہیں پس اگر خون تین روز سے کم نہ ہو تو حیض ہے اور اگر تین دن سے کم میں ہی بند ہو جائے تو جس قدر نمازیں اور روزے اُس نے ترک کئے ہوں ان کی قضا بجا لائے لیکن

جو عورت محض ذات العادة عدویہ ہو اسی طرح اس کے علامہ تینوں قسم کی غیرت العادة عودتی اگر وہ خون دیکھیں پس اگر اُس خون میں حیض کی صفات موجود ہوں تو اس کو حیض قرار دیں جس طرح کہ ذات العادة وقتیہ خون کے دیکھتے ہی حیض قرار دے دیتی ہے اور اگر اُس خون میں حیض کے صفات موجود نہ ہوں تو ان کو چاہیے کہ احتیاط کریں اور جو مور حالض کو ترک کرنا چاہیں اُن کو ترک بھی کریں اور استخاضہ کے اعمال بھی بجالائیں تین روز تک ایسا ہی کریں پس اگر خون تین روز تک برابر جاری رہے تو اس کو حیض قرار دیں ورنہ استخاضہ۔ جو عورت ذات العادة عدویہ ہو خواہ وقت کے متعلق بھی عادت رکھتی ہو یا نہیں

اگر اس کو خون آئے اور دس روز سے زیادہ اور تین روز سے کم نہ ہو تو وہ پورے دن حیض کے ہیں اگرچہ اس کی عادت سے دن گھٹ بڑھ جائیں البتہ جس وقت کہ خون اس کی عادت کے دنوں کی تعداد سے بڑھنے لگے تو اُس پر واجب ہے کہ ایک روز عبادت کو ترک رکھے اور ایک روز گزر جانے کے بعد دسویں دن تک عبادت کا ترک رکھنا مستحب ہے جب نہیں ہے پس اگر خون دس دن پر یا دس دن سے کم پر بند ہو جائے تو وہ پورے دن خون حیض کے ہیں اور اگر دس دن سے تجاوز کر جائے تو وہ اپنی اسی عادت کی مقدار کو حیض قرار دے اور باقی جتنے دن کی عبادت اُس نے ترک کی ہے اُس کی قضا بجالائے لیکن جو عورت ذات العادة عدویہ نہ ہو خواہ مبتدیہ ہو یا مضطربہ ہو یا محض ذات العادة وقتیہ ہو اگر ان عورتوں کا خون دس دن کے اندر ہے تو وہ تمام خون حیض ہی کے ہیں اور اگر دس دن سے تجاوز کر جائے تو مبتدیہ اور مضطربہ کو چاہیے کہ خون کے صفا میں امتیاز کریں اگر بعض دنوں میں خون سیاہ یا سرخ اور بعض دنوں میں زرد آیا ہو تو اُس سرخ یا سیاہ خون کو حیض قرار دیں بشرطیکہ ایسا خون تین روز سے اور دس روز سے زائد نہ آیا ہو اور اگر اول سے لے کر آخر تک خون ایک ہی طرح کا نہ آیا ہو مختلف صفا کا آیا ہو لیکن جس خون میں حیض کی صفات پائی جاتی ہوں وہ تین روز سے کم یا دس روز سے زائد آیا ہو تو ان کو چاہیے کہ سات روز کو حیض قرار دیں خواہ صرف ایک ہی مہینہ میں ایسا واقعہ پیش آئے کہ خون دس دن سے تجاوز کر جائے یا ہر مہینہ میں ایسا ہی ہوتا رہے اور جو عورت محض ذات العادة وقتیہ ہو اُس کے متعلق بھی اقویٰ یہی ہے کہ وہ اپنی شکل میں سات دن کو حیض قرار دے اُسی طرح جو عورت اپنی عادت کے عہد کو بھول گئی ہو

اس کا بھی یہی حکم ہے۔ لیکن جو عورت اپنی عادت کے وقت کو فراموش کر گئی ہو تو اس کو چاہیے کہ خون کے صفات میں امتیاز کرے اور اگر خون میں کوئی امتیاز نہ ہو تو اسحوط (یعنی) یہ ہے کہ عدد مذکور یعنی سات دن کو خون شروع زمانہ حیض قرار دے اور اگر عادت کا وقت وعدہ دونوں فراموش کر گئی ہو تو وقت کے فراموش کرنے کے لحاظ سے نایتیہ الوقت کے حکم کے مطابق اور عدد کے فراموش کرنے کے لحاظ سے نایتیہ العدد کے حکم کے مطابق عمل کرے۔ اس مقام پر چند مسائل ہیں۔

مسئلہ۔ اگر کسی عورت کو مثلاً چھ روز حیض کی عادت ہو اور اس کو تین یا چار روز خون آنے کے بعد بند ہو جائے تو اس پر وجہ ہے کہ غسل کر کے نماز بجالائے اگرچہ احتمال یا ظن ہو کہ دوبارہ خون آئے گا اور اگر بالفرض دوبارہ خون آنے لگے اور اس روز یا اس سے کم پر سلسلہ منقطع ہو جائے تو شروع سے لے کر اس وقت تک درمیان کی طہارت کے دنوں سمیت سب کو حیض قرار دے اور اگر اس عرصہ میں رخصت رکھے ہوں تو ان کی قضا بجالائے اور اگر چھ روز خون کا سلسلہ دوبارہ شروع ہو اور دس روز سے تجاوز کر جائے تو شروع سے لے کر چھ دن تک حیض قرار دے اور بقیہ کو استحاضہ اور اگر چھ دن کے بعد عود کرے اور دس دن سے تجاوز کر جائے تو صرف ان تین یا چار ہی روز کو حیض قرار دے۔

مسئلہ۔ اگر کسی عورت کو شک ہو کہ حیض بند ہو گیا یا نہیں تو اس کو معلوم کرنا واجب ہے اس کو چاہیے کہ تھوڑی سی روئی فرج کے اندر رکھے اور تھوڑی دیر توقف کر کے باہر نکالے اگر روئی خون سے آلودہ نہ ہو تو وہ حیض سے پاک ہو چکی ہے اور اگر خون سے آلودہ نکلے تو ابھی حیض کا سلسلہ قائم ہے اور اگر بغیر علم حاصل کئے کوئی عورت غسل کر کے نماز بجالائے تو اس کی نماز صحیح نہیں ہے اگرچہ بعد میں یہی ثابت ہو کہ اس وقت حیض سے پاک ہو چکی تھی لیکن اگر اس کو قصد قربت حاصل ہو گیا ہو اور بعد میں ثابت ہو کہ غسل کرتے وقت میں حیض سے پاک ہو چکی تھی تو نماز صحیح ہو جائے گی۔

مسئلہ۔ اگر کسی عورت ذات العادة عدویہ وقتیہ کو اس کی عادة کے زمانہ سے قبل خون آجائے اور خون کا سلسلہ عادت کے زمانہ کے بعد تک جاری رہے پس اگر

عہ قصد قربت حاصل ہونے کی صورت یہ ہے کہ مذکورہ عورت اپنے ان موجودہ حالات سے غافل ہو کر یہ محسوس کرتے ہوئے غسل کرنا مجھ پر واجب ہے اور اسے فریضہ کے لیے غسل کرے ۱۲۔

دنوں کی مجموعی تعداد اس سے زیادہ نہ ہو تو وہ پورا زمانہ حیض کا ہی اور اگر دس دن سے متجاوز ہو جائے تو صرف اپنی عادت کے زمانہ کو حیض قرار دے اور شروع اور آخر کے دنوں کو استحاضہ اور اگر ایسا ہو کہ عادت سے پیشتر خون آئے اور عادت کے دنوں میں بند ہو جائے اور عادت کے دن ختم ہونے کے بعد پھر خون آئے اور شروع سے آخر تک کل دس دن سے زیادہ نہ ہوں تو اول و آخر سب حیض ہی اور درمیان کا پاک کا زمانہ بھی حیض ہی کے حکم میں ہے اور اگر دس دن سے متجاوز ہو جائے تو اول و آخر دونوں میں سے جس خون میں حیض کی صفات پائی جاتی ہوں اس کو حیض قرار دے اور اگر دونوں خون یکساں ہوں تو احوط (و جوبی) یہ ہے کہ اول کو حیض قرار دے اور اگر عادت سے پیشتر اور عادت سے بعد خون دیکھے اور دونوں خونوں میں حیض کے شرائط موجود ہوں اور دونوں خونوں کے درمیان میں دس روز طہارت کا فاصلہ ہو جائے تو دونوں خون حیض ہی۔

مسئلہ اگر شروع و آخر میں جو خون آئے اس میں حیض کی صفات پائی جاتی ہوں اور دونوں خونوں کے درمیان میں دس روز یا اس سے زیادہ جو خون آئے اُس میں استحاضہ کے صفات پائے جاتے ہیں تب بھی اول و آخر کے دونوں خونوں کو حیض قرار دے اور درمیان کے حصہ کو جس میں استحاضہ کے صفات ہوں استحاضہ قرار دے۔

مسئلہ اگر عورت اپنی عادت کے پیشتر خون دیکھے جس میں حیض کے صفات پائے جاتے ہوں اور عادت کے زمانہ میں جو خون آئے اس میں استحاضہ کے صفات پائے جاتے ہوں اور کل ملا کر دس روز سے زیادہ ہوتے ہیں۔ تو اس کو چاہیے کہ اپنی عادت کے زمانہ کو حیض قرار دے بشرطیکہ اس کو عادت اُسی طرح ہو جس طرح کہ بالعموم ہوتی ہے لیکن اگر اس نے خون کے صفات میں امتیاز کرتے کرتے اپنی عادت تجویز کر لی ہے تو یہ حکم مشکل ہے لہذا دونوں خونوں میں احتیاط کی مراعات کرے (شروع سے آخر تک جو چیزیں حائض کو ترک کرنا چاہئیں اُن کو ترک کرے اور استحاضہ کے اعمال بجالائے) اُسی طرح اگر کوئی عورت عادت کے زمانہ میں خون دیکھے جس میں استحاضہ کے اوصاف پائے جاتے ہوں اور عادت کے بعد جو خون آئے اس میں حیض کے صفات پائے جاتے ہوں در کل مجتہد ملا کر دس روز سے زائد ہوں تب بھی یہی حکم ہی البتہ اگر دونوں خونوں کے درمیان

میں دس روز طہارت کا فاصلہ ہو جائے تو دونوں خونوں کو حیض قرار دے
مسئلہ حیض کی کم از کم مدت میں پہلی اور آخری رات خارج ہے یعنی اگر کوئی عورت
بیچ کی دوراتوں کو شامل کرتے ہوئے تین دن خون دیکھے تو حیض کی کم از کم مدت صادق
آجائے گی اسی طرح حیض زیادہ سے زیادہ میعاد اور اسی طرح دو حیضوں کے درمیان
کے کم از کم زمانہ طہارت میں جو دس دن ہوتے ہیں۔ ان دونوں میں بھی پہلی اور آخری
رات خارج ہے۔

احکام حیض | حیض سے متعلق چند احکام ہیں۔
اول یہ کہ اس سے کوئی نماز صحیح نہیں خواہ وجہ نماز ہو سبب
دوسرے یہ کہ اس سے کوئی روزہ صحیح نہیں ہے لیکن حیض کی وجہ سے جو وجہ
روزہ ترک ہو اس کی قضا بجالانا واجب ہے۔

تیسرے یہ کہ طواف واجب اس سے صحیح نہیں لیکن طواف سنت کے صحیح نہ ہونے
کی وجہ محض یہ ہے کہ حیض عورت کا داخلہ مسجد حرام میں ممنوع ہے البتہ اگر وہ ناواقفیت
میں یا بھول کر مسجد احرام کے اندر چلی جائے اور طواف کر لے تو طواف صحیح ہو جائے گا۔
محرمات حیض | حیض کے لیے وہی امور حرام ہیں جو جناب کے لیے ہیں اس کے ماسوا
حیض سے مجامعت کرنا حرام ہے جب تک کہ خون کا سلسلہ جاری ہو
البتہ اگر خون بند ہو چکا ہو اور ابھی غسل حیض نہ کیا ہو تو اقویٰ یہ ہے کہ مجامعت جائز ہے
اگرچہ ابھی تک فرج اپنی اصلی حالت پر نہ آئی ہو اور احوط (وجوبی) یہ ہے کہ وطی فی البیہ
سے بھی اجتناب کیا جائے۔

اور اگر شوہر حالت حیض میں زوجہ سے مجامعت کرے اگرچہ یہ زوجہ کسی دوسرے
شخص کی کنیز ہی ہو تو احوط (وجوبی) یہ ہے کہ شوہر کفارہ ادا کرے جس کی تفصیل یہ ہے
کہ اگر شروع حیض میں مجامعت کرے تو اٹھارہ دانہ نخود کے برابر سکہ دار سونا کفارہ
دے اور اس کا نصف یعنی نو دانہ نخود درمیان حیض میں اور اس کا چارہم آخر حیض میں
اور سونے کی قیمت دیدینا کافی ہے اور اگر کوئی شخص خود اپنی کنیز کے ساتھ حالت حیض میں
مجامعت کرے تو تین صد گھوں تین فقیروں کو ایک ایک فقیر کو ایک ایک مد کر کے دے

عہ ایک مد انگریزی سیر سے قریب تین پاؤں کے ہوتا ہے ۱۲

اسی طرح حیض عورت کو حالت حیض میں طلاق دینا صحیح نہیں ہے لیکن اگر شدید غائب ہو یا زچہ غیر مدخولہ یا حاملہ ہو تو طلاق درست ہو سکتا ہے اور حیض سے پاک ہونے کے بعد اور غسل سے پیشتر طلاق صحیح ہے۔

غسل حیض کا طریقہ بعینہ وہی ہے جو غسل جنابت کا ہے البتہ احوط (وجوب) یہ ہے کہ غسل حیض وضو کی بجائے کافی نہیں ہے لہذا نماز وغیرہ کے لیے غسل کے بعد وضو کرنا چاہیے خواہ غسل سے پہلے یا غسل کے بعد لیکن غسل سے پہلے وضو کر لینا بہتر ہے اسی طرح غسل نفاس غسل استحاضہ غسل مس میت اور تمام سنتی اغسال کا یہی حکم ہے۔

غسل نفاس

نفاس وہ خون ہے جو ولادت کے موقع پر عورتوں کو آتا ہے نفاس کی زیادہ سے زیادہ مدت دس روز کی ہے کم کی کوئی حد نہیں ہے جس عورت کی حیض کی عادت معین ہو تو اس کا نفاس اس کی اسی عادت کی بقدر ہے اور اگر عادت سے تجاوز کر جائے اور دس سے کم یا دس دن ہو بیچ کر بند ہو جائے تو کل کا کل نفاس ہے۔ اور اگر دس روز سے بھی تجاوز کر جائے تو وہی عادت کے دن اس کے نفاس کے ہیں اور بقیہ دن استحاضہ کے ہیں اگرچہ احوط (سختیابی) یہ ہے کہ ایسی صورت میں احتیاطاً ان تمام چیزوں کو ترک کرے جو نفاس (زمن صاحب نفاس) کو ترک کرنا چاہیے اور اعمال استحاضہ بھی بجا لائے بلکہ بہتر یہ ہے کہ اٹھارہ روز تک ایسا ہی عمل کرے اور اگر وضع حل سے لے کر دس روز تک کسی ایک دن بھی خون نہ آئے تو نفاس کا حکم نافذ ہوگا اور اگر ایک روز خون دیکھے اور بند ہو جائے تو وہی ایک دن نفاس ہے اور اگر پہلے دن دیکھے اور پھر مثلاً پانچویں دن دیکھے اور پھر بند ہو جائے تو میں یہی دودن نفاس ہے اور دونوں کے درمیان میں جو طہارت کے ایام ہیں وہ بھی اسی میں شامل ہیں۔ اسی طرح اگر مثلاً پہلے اور دسویں یا نویں یا آٹھویں دن دیکھے تو دونوں طرف کے دن نفاس ہیں اور بیچ میں جو طہارت کا زمانہ ہے وہ بھی نفاس ہی کے حکم میں ہے۔

حائض عورت کے لیے جو چیزیں حرام یا محبت یا مکروہ ہیں ہی بعینہ نفاس کی بھی ہیں

عسل استحاضہ

استحاضہ کی تین قسمیں ہیں۔ قلیلہ۔ متوسطہ۔ کثیرہ۔
استحاضہ قلیلہ یہ ہے کہ عورت روئی اور اُس کے اوپر سے کپڑا فرج کے اندر رکھے
اور خون اس کو لگ جائے لیکن روئی کے اندر نفوذ نہ کرے۔
استحاضہ متوسطہ یہ ہے کہ خون روئی کے اندر نفوذ کر جائے لیکن روئی کو توڑ کر
باہر نہ نکلے۔

استحاضہ کثیرہ یہ ہے کہ خون روئی توڑ کر کپڑے تک پہنچ جائے۔
استحاضہ قلیلہ میں غسل واجب نہیں ہوتا البتہ ہر ایک نماز کے لیے خواہ واجب نماز
ہو یا سنت ایک وضو لازم ہوتا ہے استحاضہ متوسطہ میں ہر نماز کے لیے ایک وضو کے علاوہ
صبح کی نماز کے لیے ایک غسل بھی بجالائے لیکن اگر نماز صبح پڑھنے کے بعد استحاضہ متوسطہ
کی حد پہنچ جائے تو افویٰ یہ ہے کہ وضو کے علاوہ طہرین کے لیے ایک غسل بھی بجالائے
اسی طرح اگر نماز ظہر کے بعد اور نماز عصر سے پہلے یا عصر کے بعد اور مغرب سے پہلے
یا مغرب کے بعد اور عشاء سے پہلے قلیلہ سے متوسطہ ہو جائے تو غسل کرنا چاہیے لیکن
استحاضہ کثیرہ میں علاوہ وضو کے تین غسل بجالائے ایک غسل نماز صبح کے لیے ایک غسل
نماز ظہرین کے لیے ایک غسل مغربین کے لیے بشرطیکہ ظہر و عصر کی دونوں نمازیں ایک ساتھ
علیٰ ہذا مغرب و عشاء کی دونوں نمازیں ایک ساتھ پڑھے اور اگر دونوں کے درمیان
میں کچھ فاصلہ کرے تو واجب ہے کہ ہر ایک نماز کے لیے علیحدہ علیحدہ غسل کرے اسی طرح
احوط (و جوبی) ہے کہ غسل و وضو کے بعد نماز کے بجالانے میں تاخیر نہ کرے اور
کوشش کرے کہ اس دوران میں خون نہ آئے بشرطیکہ باعث مضرت نہ ہو اور
بہتر یہ ہے کہ وضو کو غسل سے پہلے بجالائے۔

استحاضہ عورت سے مجامعت کرنا جائز ہے بشرطیکہ نماز سے متعلق جو اعمال اُپر
واجب ہیں اُن کو بجالائے۔

غسل میت کے متعلق دیگر احکام

احکام احتضار | حالت احتضار (جاں کنی) میں میت کو چپٹ لٹا کر اس کے پیروں کو قبلہ کی طرف کر دینا واجب ہے اور شہادتین اور ائمہ علیہم السلام کی امامت کا اقرار اور کلمات فرج کی اس کو تلقین کرنا مستحب ہے اسی طرح مرتے وقت اُس کے بون کو ملا دینا اور آنکھیں بند کر دینا اور ہاتھوں کو پھیلا دینا اور مومنین کو اطلاع دینا کہ اس کے جنازہ میں شریک ہوں سنت ہے اور تجنیز و تکفین میں جلدی کرنا بھی مستحب ہے لیکن اگر اُس کے زندہ و مردہ ہونے میں اشتباہ ہو تو ایسی صورت میں ضرورتاً تاخیر کرنی چاہیے کہ اس کے مردہ ہونے کا پورا یقین ہو جائے تب ہی اور وزن حائض کا حالت احتضار میں میت کے پاس ہونا مکروہ ہے۔

وجوب غسل | غسل میت واجب کفائی ہے یعنی ہر مکلف پر اس کا بجالانا واجب ہے اور اگر کوئی ایک شخص بجالے آئے تو دوسروں سے وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔ زوجہ کے غسل دینے کے لیے سب میں بہتر اُس کا شوہر ہے زوجہ کے علاوہ دیگر اموات میں ہر میت کی میراث کا جو شخص سب سے زیادہ سہتی ہو وہی اُس کے غسل دینے کا بھی سب سے زیادہ حقدار ہے لیکن اگر میت نے اپنے غسل کے لیے کسی معین شخص کے متعلق وصیت کر دی ہو تو اقویٰ یہ ہے کہ وہی وارثوں سے غسل دینے کے لیے مقدم رہے گا ورنہ میت کے درمیان میں بھی غسل میت کے استحقاق کی زیادتی کا معیار میراث کے مدارج اور طبقا ہیں اگر بالفرض میت کے ورنہ میں کوئی شخص نہ ہو تو حاکم شرع دوسروں سے مقدم ہے اور حاکم شرع کے بعد صاحبین عدالت مومنین کا درجہ ہے مذکورہ بالا مسائل جس طرح کہ غسل میت سے تعلق رکھتے ہیں اسی طرح دفن و کفن اور نماز میں بھی نافذ ہیں۔

شرائط غسل دہندہ | غسل دہندہ کے لیے چند باتیں شرط ہیں۔

اول یہ کہ اثنا عشری ہو۔

دوسرے یہ کہ مرد یا عورت ہونے میں میت کا تمجنس ہو پس جائز نہیں ہے کہ

عہ کلمات فرج باب الصلوٰۃ میں نوافل کے بیان میں مذکور ہے۔ مترجم

کوئی مرد کسی عورت کو یا عورت کسی مرد کو غسل دے بلکہ احوط (دوجہی) یہ ہو کہ محرم مرد بھی کسی عورت کو یا محرم عورت کسی مرد کو غسل نہیں دے سکتی البتہ مجبوری کی حالت میں محرم مرد کے لیے عورت کو اور محرم عورت کے لیے مرد کو غسل دینے کی اجازت ہے لیکن غیر محرم لوگوں میں کسی وقت بھی اجازت نہیں ہے کہ وہ اپنی خلات جنس کو غسل دیں ہاں زوجه شوہر کو اور شوہر زوجه کو تجسس کے ہوتے ہوئے غسل دے سکتا ہے لیکن احوط (استحبائی) یہ ہے کہ دونوں میں سے کوئی دوسرے کی شرمگاہ کی طرف نظر نہ کرے اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک دوسرے کی شرمگاہ پر نظر کرنا جائز ہے لیکن مکروہ ہے اسی طرح کنیر کو اس کا آقا بھی غسل دے سکتا ہے لیکن احوط (دوجہی) یہ ہے کہ کنیر آقا کو غسل نہ دے۔ تین سال تک کے لڑکے کو عورت اور تین سال تک کی لڑکی کو مرد غسل دے سکتا ہے۔

احکام غسل میت کے جسم سے قبل از غسل نجاست کا دور کرنا واجب ہے، اتنا کافی ہے کہ جسم کا ہر حصہ اس کا غسل شرفع کرنے سے قبل پاک کر لیا جائے اگرچہ احوط (استحبائی) یہ ہے کہ غسل شروع ہونے سے قبل میت کے تمام بدن کو ایک ہی مرتبہ پاک کر دیا جائے میت کی شرمگاہ کو یا محرم سے پوشیدہ رکھنا بھی واجب ہے اور احوط (دوجہی) یہ ہے کہ جس طرح میت حالت احتضار میں قبلہ کی جانب قبلہ رو رہتی ہے اسی طرح حالت غسل میں بھی اُس کو رکھا جائے۔

کیفیت غسل میت کو یکے بعد دیگرے تین غسل دینا واجب ہے اول آب سرد سے دوسرے آب کا فور سے تیسرے آب خالص سے۔ احوط (دوجہی) یہ ہے کہ میت کو ہر ایک غسل غسل ترتیبی کے طور پر دیا جائے جس کی کیفیت غسل جنابت میں بیان ہو چکی ہے۔ میت کے ہر غسل میں غسل شروع کرتے وقت غسل کی نیت کرنا بھی ضروری ہے اور اگر تینوں غسلوں میں سے کسی ایک غسل کے لیے بھی پانی میسر نہ ہو تو میت کو ہر ایک غسل کے عوض میں ایک تیمم دیا جائے تیسرا تیمم غسل کی نیت کے بجائے مافی الذمہ کی نیت سے دیا جائے تیمم کے احکام آئندہ بیان ہوں گے میت کو تیمم دینے والا اپنے ہاتھ سے تیمم دے نہ کہ میت کے ہاتھ سے۔

غسل کے بعد کے احکام غسل کے بعد میت کو حنوط کرنا یعنی ساتوں اعضا

سجدہ پر کافر ملنا واجب ہے بقدر سعی مل دینا کافی ہے اور متعجب ہے کہ کافر میں کچھ خاک شفا شامل کر کے محفوظ کیا جائے ہاں اگر میت احرام باندھے ہوئے ہو تو کافر بلکہ ہر ایک خوشبو کو اس کے غسل و حوض میں استعمال کرنا ممنوع ہے۔

تکفین میت کو تین یا چوں کا کفن دینا واجب ہے اول پیراہن دوسرے لنگ تیسرے لفافہ جس کو ستراسری بھی کہتے ہیں۔ پیراہن میں شرط ہے کہ شانہ سے لے کر نصف ساق تک کے حصہ کو پوشیدہ کرے اور بہتر یہ ہے کہ پیروں تک لانا ہو لنگ ناف سے زانو تک کا ہونا چاہیے بہتر یہ ہے کہ اتنا بڑا ہو کہ سینہ سے پیروں تک کا بدن لنگ کے نیچے آجائے لفافہ کی چادر کا طول اتنا ہونا چاہیے کہ اُس کے دونوں کنارے بندھ سکیں اور عرض میں اس قدر ہو کہ ایک حصہ دوسرے حصہ کے اوپر چڑھا رہے لنگ میت کے جسم سے متصل رہنا چاہیے۔ اُس کے اوپر پیراہن ہو اور اس کے اوپر لفافہ کی چادر۔

کفن میں چند باتیں شرط ہیں۔

اول - یہ کہ کفن مباح ہو۔

دوسرے - یہ کہ نجس نہ ہو۔

تیسرے - یہ کہ حریر نہ ہو۔

چوتھے - یہ کہ کسی جانور کی کھال نہ ہو اگرچہ حلال گوشت جانور کی کھال ہی کیوں نہ ہو جس کو باقاعدہ ذبح کیا گیا ہو بلکہ (حوط و وجوبی) یہ ہر ایک کو اکل اللحم جانور کے بال یا روئیں کا بنا ہوا بھی نہ ہو۔

زوجہ کا کفن شوہر کے ذمہ ہے لیکن اگر شوہر فقیر ہو تو اس کے ذمہ نہ ہو گا بقدر وجب کفن میت کے اصل ترکہ سے لیا جاتا ہو اگرچہ میت مقروض بھی ہو جبریت کا جو ترہوں میت کے ساتھ رکھنا مستحب ہو کہ ہے حتی المقدور تو وہ بھجور کی لکڑی کے ہوں ورنہ بہتر یہ ہے کہ بیری کے ہوں اُس کے بعد یا انار کے ہوں اور اگر ان میں سے کسی قسم کے بھی ممکن نہ ہوں تو کوئی سی بھی لکڑی ہو کافی ہے اور خاک شفا سے شہادتین

عد بقدر سعی سے مطلب ہے ہر کہ اتنا صاف آجائے کہ کافر ملنا ہو یا ہر ترجمہ خاک شفا ملنا ہو کافر بیرون پر لگا کر جو خشک اور معلوم نہیں ہوتا لہذا اس پہلو سے بہتر یہ کہ بیرون کے لیے ایسا کافر متعل شفا جائے۔ مترجم

اور اسرارِ ائمہ طاہرین اُس پر لکھ دینا چاہیے۔

نمازِ میت | مسلمان میت پر اگر جب اُس سے اپنی حیات میں گناہانِ کبیرہ سرزد ہوے

ہوں نماز پڑھنا واجب کفائی ہے حتیٰ کہ جس بچہ کی چھ برس کی عمر پوری ہو چکی ہو اُس پر بھی نماز واجب ہے اور چھ سال سے کم عمر کے بچہ پر مستحب ہے، کافر پر نماز میت پڑھنا جائز نہیں ہو اور صحت نماز میں شرط یہ ہے کہ نماز بجالانے والا شیعیہ اثنا عشری ہو لہذا

بلوغ کی شرط نہیں ہے اور میسر بچہ اگر نماز میت بجالائے تو دوست ہی ہاں اسحوط (اوجوب) یہ ہے کہ صرف بچہ کے بجائے آنے سے دیگر مکلفین سے نماز ساقط نہ ہوگی۔

نماز میت کا طریقہ یہ ہے کہ میت کے پانچ تکبیریں اس طرح کے کہ پہلی تکبیر

کے بعد شہادتین پڑھے بہتر صورت یہ ہے کہ شہادتین اس طرح پڑھے اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ

اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اَلْحَقُّ

شَيْخُنا وَنَذِيْرُنا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ تَکْبِيْرُوم کے بعد صلوٰۃ پڑھے جس کا بہتر طریقہ یہ ہے

اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَارْحَمْ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ كَافِلِ فَضْلِ مَاصِلِيْكَ وَبَارِكْتَ

وَبَرَحْمَتِكَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ اِنَّكَ حَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ وَصَلِّ عَلٰی جَمِيْعِ الْاَنْبِيَاۓ

وَالْمُرْسَلِيْنَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصِّدِّیْقِيْنَ وَجَمِيْعِ عِبَادِكَ الصَّالِحِيْنَ میسر کی تکبیر کے بعد

مومنین کے لیے دعا کرے بہتر یہ ہے کہ اس طرح دعا کرے۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِيْنَ

وَالْمُؤْمِنَاتِ ۝ اَلْحَيِّۤاءُ مِنْهُمْ وَالْاَمَوَاتِ ۝ نَالِغُ سَيْنَا وَبَيْنَهُم بِالْخَيْرَاتِ اِنَّكَ

مُحِبُّ الدَّعَوَاتِ ۝ اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ جو بھی تکبیر کے بعد میت کے لیے دعا کرے

جس کا بہتر طریقہ یہ ہے اَللّٰهُمَّ اِنْ عَنَيْتَ لَكَ وَاِنْ اَمَتَكَ تَزَلْ بِكَ وَاَنْتَ خَيْرُ مَنْزِلٍ

بِهِ اَللّٰهُمَّ اِنَّا لَا نَعْلَمُ مِنْهُ اِلَّا خَيْرًا وَاَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ مِنْ اَللّٰهِ اِنْ كَانَ مُحْسِنًا فَرُدَّنِيْ

اِحْسَانًا وَاِنْ كَانَ مُسِيْئًا فَتَجَاوَزْ عَنْهُ وَاغْفِرْ لَهُ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ عِنْدَكَ فِيْ اَعْلٰی

عِلِّيِّیْنَ وَاخْلُفْ عَلٰی اَهْلِهِ فِي الْغَاوِبِیْنَ وَارْحَمْهُ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ ۝

اس کے بعد تکبیر کر کے نماز کو تمام کرے اور اگر میت عورت کی ہو تو جو بھی تکبیر کے بعد

اس طرح دعا پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنْ هَذِهِ اَمَتُكَ وَ اِنَّتَ عَبْدُكَ وَ اِنَّتَ اَمَتُكَ تَزَلْ

بِكَ وَاَنْتَ خَيْرُ مَنْزِلٍ بِهِ اَللّٰهُمَّ اِنَّا لَا نَعْلَمُ مِنْهَا اِلَّا خَيْرًا وَاَنْتَ اَعْلَمُ بِهَا مِنْ اَللّٰهِ

اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَتْ مُحْسِنَةً فَرُدَّنِيْ اِحْسَانًا وَاِنْ كَانَتْ مُسِيْئَةً فَتَجَاوَزْ عَنْهَا وَاغْفِرْ

اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا عِنْدَكَ فِي أَهْلِ عِلِّيْنَ ط وَخُلفَ عَلَى أَهْلِهَا فِي الْعَابِرِينَ ط وَ
اِرْحَمْهَا بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ ط

نماز میت میں نیت کرنا اور کھڑے ہو کر قبلہ رو نماز بجالانا شرط ہی اسی طرح یہ بھی شرط
ہے کہ میت کا سر نماز گزار کی داہنی جانب رہے اگر جبہ صف جماعت کے طولانی ہونے کی وجہ
سے بالفعل مصلیٰ کے داہنی طرف نہ ہو اگر میت کو اس کے برعکس اس طرح رکھا گیا ہو کہ مصلیٰ
کی داہنی جانب میت کے پیر اور بائیں جانب میت کا سر اگر پڑتا ہو تو نماز باطل ہی اسی
طرح یہ بھی شرط ہے کہ میت جت لیٹی ہوئی ہو اگر نماز میت میں بہت سی صفیں نماز پڑھنے
والوں کی بھل اور سب کے سب علیحدہ علیحدہ نماز بجالائیں تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

دفن میت میت کو دفن کرنا بھی واجب کفائی ہے اور اس طرح اس کو زیر خاک
پوشیدہ کرنا چاہیے کہ اس کا جسم درندوں سے محفوظ ہو جائے اور کسی
بونہ پھیلے میت کو داہنی کروٹ سے رو بہ قبلہ دفن کرنا واجب ہے اور ایک دفعہ دفن کرنے
کے بعد اس کی قبر کھودنا بھی جائز نہیں ہے لیکن چند مقامات اس حکم سے استثنیٰ ہیں جو کتب
مبسوطہ میں مذکور ہیں اور میت کو قبر سے باہر نکال کر مشاہدہ شرفہ لے جانے کے مسئلہ میں دیگر
مجتہد کے فتویٰ کی طرف رجوع کیا جائے۔

کسی شخص کی موت پر اپنے منہ پر طمانچے لگانا یا منہ پھیل ڈالنا یا بال نوچے اٹھاؤ
لگنا حرام ہے خواہ اقارب کی موت میں ایسا عمل کیا جائے یا غیار کی اسی طرح بھائی اور
باپ کے علاوہ اور کسی کی موت میں کپڑے پھاڑ ڈالنا بھی جائز نہیں ہے کسی میت کی
ہڈیوں کو کیسہ میں رکھ کر دفن کر دینے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

میت کو دفن کرنے کے بعد نماز لیلۃ الدفن بھی مستحب ہے جو دو رکعت نماز ہے
پہلی رکعت میں سورہ حمد کے بعد آیتہ الکرسی پڑھی جاتی ہے اور دوسری رکعت میں سورہ
حمد کے بعد سورہ انا انزلنا دین مرتبہ پڑھنا بہتر ہے اور سلام کے بعد کہنا چاہیے
اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَابْعَثْ تَوَاجِہًا اِلٰی قَبْرِ قِلَابٍ رَفِیْلِ کے بجائے اس
شخص کا نام لے)

غسلِ میت

جو شخص میت کو سرد ہو جانے کے بعد اور غسل دیے جانے سے پہلے اپنے کسی عضو سے چھو لے تو اس پر غسلِ میت کرنا واجب ہے (حوطہ و حویلی) یہ ہے کہ میت کے دانت اور ناخن مس کرنے پر غسلِ میت واجب ہے۔

سنٹی غسل

سنٹی غسلوں کا شمار کرنا باعثِ طہارت ہے کتبِ مبسوطہ میں ان کا ذکر موجود ہے۔
غسلِ جمعہ غسلِ جمعہ مستحبِ مومک ہے، اور اگر کسی شخص کو یہ خوف ہو کہ مجھ کو جمعہ کے روز پانی میسر نہ آ سکے گا تو اس کو پختہ بننے کے دن غسلِ جمعہ کر لینا جائز ہے اور اگر بعد کو جمعہ کے روز پانی مل جائے تو جمعہ کے روز بھی غسل کرے غسلِ جمعہ کا وقت جمعہ کے روز ظہر کے وقت تک رہتا ہے اور اگر کوئی شخص ظہر سے غروب تک کے وقت میں غسلِ جمعہ کرے تو اس کو چاہیے کہ مافی الذمہ کی نیت سے بجالائے اور غسلِ جمعہ کی قضا شنبہ کے روز غروب آفتاب تک بجالا سکتا ہے۔

تیمم

تیمم کے مواقع | نئے مقامات میں جہاں شریعت کی طرف سے تیمم کا حکم دیا گیا ہے، اول یہ کہ اتنا پانی میسر نہ ہو جو وضو و غسل کے لیے کافی ہو سکے لیکن اگر کوئی شخص کسی بیابان میں ہو جہاں کسی سمت میں پانی موجود ہونے کا احتمال ہو تو بصورتِ امکان تلاش کرنا چاہیے خواہ خود تلاش کرے یا اپنی طرف سے کسی کو معین کر دے ہر چار سمت کو زمین ناہموار میں ایک تیر تیراب اور ہموار صحرانہ میں دو تیر تیراب تلاش کرنا چاہیے اور اگر وقت میں تلاش کرنے کی گنجائش نہ ہو تو تلاش کے بغیر ہی تیمم درست ہے لیکن اگر وقت وسیع ہو اور پھر بھی بغیر تلاش کے تیمم کرے تو تیمم باطل ہے البتہ ایک صورت ہے کہ فی الواقع اُس مقام پر پانی موجود نہ ہو کہ اگر وہ تلاش کرتا تب بھی نہ پاتا اور اتفاقاً وہ پانی کے تلاش کرنے نہ کرنے کے

قریب سے غافل ہو کر بقصد قربت تیمم بجالائے تو اقویٰ یہ ہے کہ اُس کا تیمم صحیح ہو۔
دوسرے یہ کہ پانی تک اپنے کو پہنچانے میں جان یا آبرو یا قیمتی مال کے ضائع
ہونے کا خطرہ ہو۔

تیسرے یہ کہ پانی کے استعمال سے نقصان کا اندیشہ ہو۔
چوتھے یہ کہ پانی موجود ہو لیکن کسی انسان یا حیوان محترم (پالو جانور) کی
پاس کا خطرہ ہو۔

پانچویں یہ کہ پانی کسی دوسرے شخص کے پاس موجود ہو اور وہ پانی والے سے
پانی بچ ڈالنے یا بلائیت دیدینے کی خواہش کرے لیکن پانی والے کا اس شخص پر اتنا حسد
ہوتا ہو کہ عرفاً قابلِ تحمل نہ ہو۔

چھٹے یہ کہ پانی کا حاصل کرنا اس امر پر موقوف ہو کہ اُس کے پاس جو کچھ بھی مایہ ہو
وہ سب پانی کی قیمت میں دیدیے یا کل نہیں لیکن اتنا حصہ دیدینا پڑتا ہو جو اس کے حالات
کے لیے مضر ہو تو تیمم کرنا چاہیے ہاں اگر اس کے حالات کے مضر نہ ہو تو اگرچہ پانی کتنی
ہی قیمت میں ملے اس کا خریدنا واجب ہے۔

ساتویں۔ یہ کہ وقت میں پانی کی تلاش کرنے کی گنجائش نہ ہو۔
آٹھویں۔ یہ کہ وقت میں پانی کے استعمال کرنے کی بقدر گنجائش نہ ہو۔
نویں۔ یہ کہ پانی تو موجود ہو لیکن اُس پانی سے ظاہری نجاست کا دور کرنا
واجب ہو اور اس صورت میں احوط (استحبابی) یہ ہو کہ پانی کو طہارت میں پہلے استعمال
کر چکے تو پھر تیمم کرے۔

اشیا کریمہ جن چیزوں پر تیمم ہوتا ہے وہ چند چیزیں ہیں۔
خالص مٹی۔ پتھر، ریت (بالو) زمین۔

یہ چاروں چیزیں ایک ہی درجہ میں ہیں اگرچہ احوط (استحبابی) یہ ہو کہ حتی المقدور
خالص مٹی پر تیمم کرے اور اگر ان چیزوں میں سے کوئی ایک چیز بھی موجود نہ ہو تو کسی
غبار آلود شے پر تیمم کرے اگر حرکت دیدینے سے اس کے غبار کا بیجا جمع ہونا ممکن
ہو تو ایسا کرنا لازم ہو ورنہ دیے ہی تیمم کرے اور اگر کوئی ایسی شے موجود نہ ہو تو نماز
کی قضا کرنا واجب ہو۔ اگرچہ احوط (استحبابی) یہ ہو کہ وقت میں بلاوجہ بھی نماز بجالائے (اور بعد

میں قضا بھی کرے۔

تیمم میں تین عمل داخل ہیں۔

تیمم کی ماہیت

اول یہ کہ دونوں ہاتھ ملا کر پھیلیوں کی طرف سے ایک دفعہ زمین پر مارے اتنی یہ ہو کہ تیمم بدل غسل میں بھی ایک ہی ضربت لگانا کافی ہو اگرچہ تیمم بدل غسل میں احوط (استحبابی) یہ ہو کہ دو ضربتیں لگائے ایک دفعہ پیشانی کے مسح کیلئے دوسری دفعہ ہاتھوں کے مسح کے لیے۔

دوسرے دونوں ہاتھوں کو ملا کر پھیلیوں سے تمام پیشانی اور پیشانی کے دونوں کناروں کا سر کے بال اگے کی جگہ سے دونوں ابروؤں تک اور ناک کے شروع ہونیکے مقام تک تدریجاً اوپر سے نیچے کی جانب کو مسح کرنا ہاتھوں کے درمیان میں کچھ فاصلہ ہے تو کوئی مضائقہ نہیں ہو کہ عضو مسح کا ہر ایک حصہ محل مسح کے ہر ہر مقام تک پہنچے۔ تیسرے داہنے ہاتھ کی پشت کا گٹے سے لے کر انگلیوں کے سب سے ناک بائیں ہاتھ کی پھیلی سے مسح کرنا بھروسہ ہے ہاتھ کی پھیلی سے بائیں ہاتھ کا مسح کرنا۔

شرائط تیمم گیارہ شرطوں میں تیمم ہوتا ہے۔ اول یہ کہ اس وقت تیمم کرے جب تیمم ہی کی تکلیف ہو وضو غسل کا فریضہ نہ ہو۔

دوسرے یہ کہ جس چیز پر تیمم کرے وہ مباح ہو لیکن اگر کوئی شخص کسی غضبی چیز پر تیمم کرنے کے لیے مجبور ہو تو تیمم درست ہے۔

تیسرے جس شے سے تیمم کرے وہ پاک ہو اور اس میں کوئی دوسری شے ملی ہو ہی نہ ہو کہ مثلاً مٹی میں کوئی شے اس طرح ملی ہوئی ہو کہ اس کو مٹی نہ کہا جاسکے اور اگر مثلاً دو چیزوں میں سے ایک شے پاک اور ایک نجس ہو اور نجس اور پاک عین طور پر معلوم نہ ہوں تو دونوں میں سے ہر ایک سے تیمم کرے۔

چوتھے یہ کہ اعضا تیمم پاک ہوں۔

پانچویں۔ یہ کہ عضو مسح یا مسح پر کوئی حاجب (مختصری وغیرہ) موجود نہ ہو۔

عدو مسح وہ عضو جس کا دھبہ مسح کیا جائے مسح پر مسح کیا جائے مثلاً سر کے مسح میں ہاتھ مسح اور سر مسح ہے۔

چھٹے۔ اسی تفصیل کے ساتھ تیمم کی نیت کی جائے جیسے کہ وضو میں بیان ہو چکی ہیں
ساتویں۔ اوپر سے شروع کر کے نیچے کی طرف پہونچ کر ختم کرنا۔
آٹھویں۔ مذکورہ بالا ترتیب۔

نویں۔ یہ کہ بلحاظ عرف افعال کو پے درپے بجالائے۔

دسویں۔ یہ کہ بصورت امکان خود افعال تیمم بجالائے۔

گیارھویں۔ یہ کہ تیمم اس وقت کرے کہ جب نماز کا وقت داخل ہو چکا ہو
نماز کے شروع وقت میں تیمم کرنا جائز ہے خواہ وقت کے اندر عذر کے دفع ہو جانے
کی امید ہو یا نہ ہو اگرچہ عذر دفع ہو جانے کی امید کی صورت میں تیمم میں تاخیر کرنا۔
احوط (استحبائی) ہے لیکن اگر یہ یقین ہو کہ عذر وقت کے اندر دفع ہو جائے گا تو تاخیر
کرنا واجب ہے۔

اگر کوئی شخص کسی ایک نماز کے لیے تیمم کرے اور اس نماز کے بعد دوسری نماز کا وقت
آجائے اور ابھی پہلا عذر باقی ہو تو وہی تیمم دوسری نماز کے لیے بھی کافی ہے۔ اگر مثلاً
جب پانی کے ضرورتی وجہ سے تیمم کر کے نماز پڑھے پھر اس کو حدت اصغر صادر ہو
پس اگر تیمم بدل غسل والا عذر ابھی باقی ہو تو اگلی نماز کے لیے وضو کرے۔ اور اگر وضو
بھی نہ کر سکتا ہو تو تیمم بدل وضو بجالائے اگرچہ احوط (استحبائی) یہ ہو کہ جس صورت میں
وضو ممکن ہو تو اس میں وضو بھی کرے اور تیمم بدل غسل بھی کرے اور وضو سے
معذور ہونے کی صورت میں صرف ایک ہی تیمم لیکن محض مافی الذمہ کی نیت سے کرے
اور اس سے بھی زائد احتیاط (استحبائی) یہ ہو کہ دو تیمم کرے ایک بدل وضو اور
ایک بدل غسل۔



طہارتِ نجسہ

طہارتِ نجسہ کا بیان حسب ذیل چند مباحث میں کیا جائے گا

نجاسات

نجاسات گیارہ ہیں۔

پیشاب پائسنا ہر حرام گوشت خون جہنہ رکھنے والے جانور کا پیشاب پائسنا
 نجس ہے اور قویٰ یہ ہے کہ پرندوں کا پیشاب پائسنا نہ پاک ہے
 اگرچہ (احوط استحبائی) یہ ہے کہ اس سے بھی پرہیز کیا جائے خصوصاً چمکاؤ کے پیشاب
 منی ہر خون جہنہ رکھنے والے جانور کی منی۔

میت انسان اور ہر خون جہنہ رکھنے والے حیوان کا میتہ اور اس کے وہ اجزاء
 کہ جن میں پہلے روح تھی البتہ انسان کی میت غسل دینے سے پاک ہو جاتی
 ہے اور اگر کوئی شخص انسان کی میت کو غسل دیے جانے سے قبل چھو لے تو اس پر غسل
 مس میت واجب ہے۔ اگرچہ بغیر رطوبت ہی کے مس کیا ہو اسی طرح حیوان سے
 اس کی زندگی میں جو اجزاء الگ ہو جائیں بشرطیکہ ان میں روح نے حلول کیا ہو نجس
 ہیں لیکن انسان کے جسم کے چھوٹے چھوٹے اجزاء مثلاً لبوں پر کی کھال وغیرہ یہ چیزیں
 پاک ہیں۔

خون انسان اور ہر خون جہنہ رکھنے والے حیوان کا خون۔ لیکن جو جانور بطریق
 شرع ذبح کیا جائے اور عموماً جتنا خون ذبح میں نکلتا ہے اُن خونوں خارج ہو چکا ہو
 تو اب جو بقیہ خون جسم کے اندر رہ جائے وہ پاک ہے اور جو خون حیوان کے
 اُن اجزاء میں باقی رہ گیا ہو جن کا کھانا حرام ہے مثلاً تلی (احوط وجوبی) یہ ہے کہ اُس
 سے بھی پرہیز کیا جائے۔ اگر خون اندے کی زردی میں ہو اور زردی وسیدی کے
 درمیان میں جو پردہ ہوتا ہے اُس کی وجہ سے خون کا اثر سفیدی تک نہ پہنچا ہو تو
 صرف اندے کی زردی ہی نجس ہوگی سفیدی پاک سمجھی جائے گی۔
 کتّا۔ سور۔ کافرِ خشکی کا کتّا، سور، اور ہر قسم کا فساد ماننے کا نام زہر بدن خواہ اُن سے

لیکن اگر نجاست کا مقام پانی سے نیچا ہو مثلاً گلاب یا ش سے گلاب کا فرکے ہاتھ پر ڈالا جائے تو ہاتھ کی وجہ سے گلاب یا ش میں کا گلاب نجس نہ ہوگا۔

آب مطلق کی پانچ قسمیں ہیں پہلے آب باراں دوسرے آب جاری تیسرے آب چاہ چوتھے آب راکد دھمرا ہو پانی جو بقدر کہ ہو یا گرسے زیادہ ہو پانچویں آب راکد جو کرسے کم ہو۔

آب باراں | آب باراں محض کسی نجاست سے مل جانے سے نجس نہیں ہوتا جب تک کہ اس میں نجاست کی وجہ سے تغیر نہ پیدا ہو اگر نجس زمین یا لباس یا فرش وغیرہ پر عین نجاست زائل ہونے کے بعد بارش ہو جائے تو یہ تمام چیزیں پاک ہو جائیں گی بارش سے پاک کرنے میں کسی نجس شے کو دومرتبہ بارش میں رکھنے یا اس کو سچوڑنے کی ضرورت نہیں۔

آب جاری | آب جاری یعنی کنویں کھڈوں کا پانی جو زمین سے جوش کھا کر نکلے جب تک کہ نجاست سے ملے اس کا رنگ و بو یا ذائقہ نہ بدل جائے وہ نجس نہ ہوگا۔ اور نجس پانی جو بغیر تغیر کے نجس قرار دیا گیا ہو یا مٹی پانی جو تغیر کی وجہ سے نجس ہوا ہو بشرطیکہ اس کا تغیر زائل ہو جائے آب کر یا جاری سے ملتے ہی پاک ہو جائے گا۔

آب چاہ | آب چاہ بھی محض نجاست کے ملتے ہی نجس نہیں ہوتا خواہ مقدار میں وہ کتنا ہی کم ہو اور اگر اس میں کوئی چیز گر جائے تو اس کا پانی بھی نجس بھی ضروری نہیں ہوتا محض اس کی تفصیل رسالہ مبوطہ میں درج ہے البتہ اگر نجاست کی وجہ سے کنویں کے پانی میں تغیر پیدا ہو جائے تو وہ نجس ہو جائے گا اور اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اس میں اتنا پانی کھینچا جائے کہ اس کا تغیر زائل ہو جائے۔ آب راکد یعنی اتنا کہ اگر گھر بھر ہو تو نجاست سے ملتے ہی نجس نہ ہوگا۔ **آب راکد** | اس کی مقدار بحباب وزن تقریباً انگور کی بارہ من کے برابر ہوتی ہے اور بلحاظ مساحت ۴۲ یے باشت کسر ہو بلکہ ۲ باشت کسر پر بھی اکتفا کرنا خالی از قوت نہیں ہے۔

آب راکد قلیل یعنی جو کرسے کم ہو وہ نجاست سے ملتے ہی نجس ہو جاتا ہے اور

اگر اُس کو کئی نجاست کے پاک کرنے میں استعمال کیا جائے تو جس دفعہ دھونے میں عین نجاست زائل کیا جائے اُس دفعہ کا غسالہ (دھوون) نجس ہی اگرچہ نجاست متغیر نہ بھی ہوا ہو بلکہ احوط (دعویٰ) یہ ہے کہ غسالہ استنجاء کے سوا اور ہر غسالہ سے پرہیز کیا جائے البتہ صرف غسالہ استنجاء پاک ہی بشرطیکہ نہ تو عین نجاست اس میں موجود ہو اور نہ وہ نجاست کی وجہ سے متغیر ہو گیا ہو اور نہ پیشاب یا کُحْلانہ اس قدر اپنے مقام سے پھیلا ہوا ہو کہ اس کی طہارت کو استنجاء ہی نہ کہہ سکیں اور نہ باہر سے کوئی نجاست اُس تک پہنچی ہو پیشاب سے جو شے نجس ہو جائے اس کو آبِ قلیل سے پاک کرنے میں دو مرتبہ دھونا ضروری ہے خواہ از قم لباس ہو یا کوئی دوسری شے ہو البتہ شیرخوار لڑکا جو ابھی غذائے کُحْلانہ ہو اُس کے پیشاب کا ہر کرنے کے لیے صرف اُس شے پر اس طرح پانی ڈال دینا کہ نجاست کی پوری جگہ پر پھونچ جائے کافی ہے پھر نہ کی بھی ضرورت نہیں پیشاب کے علاوہ دیگر نجاستوں میں زوالِ نجاست کے بعد صرف ایک مرتبہ دھونا کافی ہے اگرچہ احوط استحبائی یہ ہے کہ دو مرتبہ دھویا جائے اور جو چیزیں سنجڑی سکتی ہیں اُن کی طہارت میں سنجڑنے کی بھی شرط ہے اگر برتن نجس ہو جائے تو ہر ایک نجاست کے لیے اُس کے اندرونی حصہ کو تین مرتبہ دھونا چاہیے البتہ اگر کتے نے برتن کو چاٹ لیا ہو تو ایک مرتبہ خاک مالی کے بعد دو مرتبہ پانی سے دھونا چاہیے اور بہتر یہ ہے کہ اول خشک مٹی سے اُس کو مانجا جائے پھر ترمی سے اور اس کے بعد دو مرتبہ پانی سے دھویا جائے البتہ اگر سور نے برتن کو چاٹ لیا ہو یا جنگلی چوہا برتن کے اندر مر جائے تو اتنی مٹی سے کہ ہس کو سات مرتبہ دھویا جائے اور احوط داخلی (محب) یہ ہے کہ سور کے چاٹے ہوئے کو اول مٹی سے مانجا جائے پھر پانی سے طہارت کی جائے اور آبِ کشیر یا آبِ جاری سے طہارت کرنے میں ہر شے کو صرف ایک مرتبہ غوطہ کرنا کافی ہے البتہ کتے کے چاٹے ہوئے کو مٹی سے مانجا بھی لازم ہے بلکہ احوط استحبائی یہ بھی ہے کہ دھونے کی بھی وہی تعداد ملحوظ رہے۔

زمین جو خود بھی پاک ہو اور خشک بھی ہو تو جو تے کا تلایا پاؤں کا تلو اور غیر اسیر چنے یا رگڑنے سے عین نجاست زائل ہونے کے بعد پاک ہو جائے گا لیکن

احوط (دعویٰ) یہ ہے کہ وہ زمین پر چنے ہی سے نجس بھی ہوا ہو۔

آفتاب زمین اور غیر منقول اشیاء مثلاً عمارات وغیرہ اور جو کچھ چیزیں آفتاب

میں لگی ہوئی ہوں مثلاً دروازے کیلیں وغیرہ یا درخت اور اُن پر سے میوے اور زمین کی گھاس اور وہ برتن جو ایک مقام پر گاڑ دیئے گئے ہوں اور اسی طرح کی دیگر اشار اگر عین نجاست زائل ہو جائے اور آفتاب کی حرارت اُن کو خشک کر دے تو پاک ہو جاتی **استحالة** | نجس چیز کا پاک چیز بن جانا مثلاً شراب سرکہ ہو جائے یا نجاست خاک تر ہو جائے مثلاً انسان کے جسم کا خون پھیر لیٹو وغیرہ کے جسم میں چلا جائے اور اس **انتقال** | کا جزو بدن بن جائے۔

اسلام | (کافر مکالم ہو جانا اُس کی تمام طوابع کو پاک کر دیتا ہے) **تبعیت** | کسی چیز کی بدولت دوسری چیز کا پاک ہو جانا تبعیت چند مقامات پر جاری ہوتی ہے اول یہ کہ کوئی کافر اسلام لے آئے تو اس کے نیچے اُس کے ساتھ میں پاک ہونے لگے خواہ باپ شمان ہوا ہو یا ماں۔

دوسرے۔ اگر شراب سرکہ بن جائے تو اس کا برتن بھی اُسکے ساتھ ساتھ پاک ہو جائے گا۔ **تیسرے**۔ وہ تحفہ جس پر نیت کو غسل دیا جائے اور کپڑا جس کو غسل دینے میں نیت کے جسم پر ڈال دیا جائے اسی طرح غسل دہندہ کا ہاتھ یہ تمام چیزیں نیت کے پاک ہوتے ہی خود بخود پاک ہو جائیں گی ہاتھ کے علاوہ غسل دہندہ کے سارے بدن اور لباس کا نیت کے ساتھ میں پاک ہو جانا محل تامل ہے اس حوط (دوبئی) یہ ہے کہ ان کو دھویا جائے اگر کنواں نجس ہو جائے اور پانی کھینچ کر اُس کو پاک کیا جائے تو کنویں کا پانی پاک ہو جانے سے کنویں کے اندر کی دیواروں اور ڈول رسی اور پانی کھینچنے کے دیگر آلات کا پاک ہو جانا بھی معلوم نہیں ہے اس حوط (دوبئی) یہ ہے کہ بغیر پاک کیے ان پر ہینر کیا جائے۔

مسلم | مسلمان کا نظروں سے غائب ہو جانا اگر کسی مسلمان کا بدن یا لباس یا فرش غلبت میں یا برتن یا کسی دیگر متعلقہ شیا میں سے کوئی شے نجس ہو جائے اور اُس کو نجاست کا علم بھی ہو جائے اور نظروں سے غائب رہنے کے وقت میں اُس کے ظاہر کر لینے کا احتمال بھی ہو سکے اندھے اس شے کو بعد میں کسی ایسے کام میں استعمال کرے جس میں طہارت شرط ہے تو وہ چیز پاک سمجھی جائے گی۔

زوال عین | انسان کے صرف باطنی اعضاء مثلاً دماغ یا کان یا آنکھ وغیرہ سے

اور حیوان کے ہٹنی و ظاہری دونوں قسم کے اعضا سے نجاست کا زائل ہو جانا طہارت کے لئے کافی ہے اسی طرح اگر پاشخانہ اپنے مقام سے پھیلایا ہوا نہ ہو تو پتھر یا کپڑے یا اسی طرح کی کسی دوسری شے سے صاف کر دینے سے پاشخانہ کا مقام طہر ہو جائے گا بشرطیکہ جس چیز سے پاک کیا جائے وہ خود بھی پاک ہو اور بنا بر حقیقہ طہر و جوبی، تین عدد سے کم بھی نہ ہو اور اگر تین عدد سے بھی مقام صاف نہ ہو تو قدر دو میں اضافہ کرنا چاہئے تاکہ بالکل صاف ہو جائے اور یہ ہر کہ ہڈی اور پاک گوشت سے بھی پاشخانہ کی طہارت ہوتی ہے اگر چہ حوطہ (دجوبی) یہ ہر کہ ان چیزوں سے طہارت کرنا حرام ہے اسی طرح جو چیزیں شریعت کی نظر میں قابل احترام ہیں ان کو بھی استنجاء کے کام میں لانا حرام ہے۔

استبراء یعنی حلال گوشت نجاست خوار جانور کو اس قدر روکے رہنا کہ اب اسکو نجاست نہ ہونے کیلئے جتنے دنوں روکنے کی ہر اہت کی گئی اتنے دن ان کو روکا جائے۔

خروج دم متعار ذبیحہ کے جسم سے معمولاً جتنا خون ذبح میں خارج ہوتا ہے اس کے خارج ہوجانے سے باقی ماندہ خون پاک ہو جائے گا اگر چہ اس کا کھانا حرام ہے۔

آب عسالہ (نجاست کا دھو دن) اس کے خارج ہوجانے کے بعد نچوڑنے میں جو رطوبت اس شے میں باقی رہ جائے وہ پاک ہے۔

باب الصلوٰۃ

واجب نمازیں | جاننا چاہیے کہ غیبت امام علیہ السلام میں جب نمازیں سات ہیں۔
اول - نماز - نماز یومیہ پنجگانہ -

دوسرے - نماز آیات -

تیسرے - نماز طواف واجب -

چوتھے - وہ نمازیں جو زبرد و عہد و یمن یا اجارہ سے واجب ہو جائیں۔
پانچویں - وہ نماز جو والدین کی عذر کی وجہ سے فوت ہوگئی ہو کہ بیٹے پر کافرانہ وجہ سے
تھوٹے - نماز جمعہ کو بنا بر اقویٰ بروز جمعہ نماز جمعہ نماز ظہر دونوں میں سے کسی ایک کے بجائے کما حقہ
ساتویں - نماز میت -

سنتی نمازیں | سنتی نمازیں بہت سی ہیں لیکن یہاں صرف نو فیل یومیہ کے ذکر رکعتا کی جاتی
ہیں جن کی تفصیل یہ ہے کہ آٹھ رکعت نافلہ ظہر جو نماز ظہر سے پیشتر پڑھنا چاہیے
آٹھ رکعت نافلہ عصر جو نماز عصر سے پیشتر پڑھنا چاہیے چار رکعت نافلہ مغرب جو نماز مغرب کے بعد پڑھنا
چاہیے۔ دو رکعت نافلہ عشاء جس کو نماز و تیرہ کہتے ہیں نماز عشاء کے بعد بھی پڑھنا چاہیے لیکن گھر
ہو کہ بھی بجالانا جائز ہے۔ آٹھ رکعت نافلہ شب جس کا وقت نصف شب کے بعد ہے۔ اور جس قدر صبح سے
زیادہ قریب بجالائے بہتر ہے دو رکعت نماز شفع جو نماز شب کے بعد پڑھی جاتی ہے اور ایک رکعت نماز تیرہ
جو شفع کے بعد پڑھی جاتی ہے چوبیس تین مرتبہ قل اللہ ایک مرتبہ قل اعوذ برب فلق اور ایک مرتبہ قل اعوذ
برب الناس پڑھنا مستحب ہے اور تینوں پڑھنا بھی مستحب ہے اور بہتر یہ ہے کہ دعا و تینوں اس طرح پڑھے
کہ اقل دعا و فرج یعنی لا الہ الا اللہ الحلیم الکریم لا الہ الا اللہ العلی العظیم سبحان اللہ
رب السموات السبع ورب الارضین السبع وما فیہن وما بینہن ورب العرش اعظم
وسلام علی المرسلین والحمد للہ رب العلمین اس کے بعد چالیس معنوں کے لیے نوحہ و زند
ہوں یا مریہ اس طرح دعا کرے اللہم اغفر لفلان اور فلان کی جگہ اس مومن کا نام ذکر کرے
اس کے بعد تیر مرتبہ استغفر اللہ ربی و اتوب الیہ پڑھے بعد ازاں سات مرتبہ کہے استغفر اللہ
الذی لا الہ الا ہو الہی القیوم ذو الجلال و الاکرام لم یجع ظلمی و جرمی و اسل فی
علی نفسی و اتوب الیہ اور سات مرتبہ کہے ہذا مقام العائذ من الناس بعد ازاں یہ دعا پڑھے

ربا سأت وظلمت نفسی دبئس ما صنعت وھذا یدای جزا عرما کسبت وھذا سر قبتی
 خاضعة لما اتیت فھا انا ذابین ید یتخذ لنفسک من نفسی الوضاحتی ترضی لک العبتی
 کا معنی دھرتین سو مرتبہ العفی کے اور دو رکعت نافلہ صبح ہو جسکو نماز صبح سے قبل بجالانا چاہیے۔
 مذکورہ بالا تمام نوافل کو دو دو رکعت کی نماز کی طرح پڑھنا چاہیے ہر رکعت میں صرف سورہ حمد و غیرہ کے
 سورہ کے پڑھنا بھی جائز ہے اور دو سو رکعت کا قنوت بھی ترک کیا جاسکتا ہے یہ بھی جائز ہے کہ کوئی شخص بعض
 نوافل کو بجالا کر بعض کو ترک کرے لیکن جتنی المقدور کسی نافلہ کو ترک نہ کرنا چاہیے اور دن کی وہ تمام اوجہ باریں
 جو حالت سفر میں قصر ہو جاتی ہیں ان کا نافلہ ساقط ہو جاتا ہے مثلاً ظہر لیکن نافلہ اشرا اور غیر نوافل ساقط نہیں ہوتے

مقدمات نماز

اوقات نماز نماز ظہر کا وقت اس وقت سے شروع ہوتا ہے جب تک کہ دائرہ نصف النہار زوال
 ہو جائے اور اس وقت تک باقی رہتا ہے کہ جب غروب شرعی ہو متصل صرف نماز عصر کی اور کسی کی قابل وقت باقی
 رہ جائے اور نماز عصر کا وقت اس وقت سے شروع ہو جاتا ہے کہ جب زوال آنتاب متصل نماز ظہر کی دہلی
 کے قابل وقت گذر چکا ہو اور غروب شرعی تک باقی رہتا ہے۔

نماز مغرب کا وقت غروب شرعی سے ہوتا ہے یعنی جب افق شرعی سے سُرخي زائل ہو جائے اور وقت
 تک باقی رہتا ہے کہ جب نصف شب متصل نماز عشاء بجالانے کے قابل وقت باقی رہ جائے اور بتدریج کہ
 شفق یعنی افق مغربی کی سُرخي زائل ہونے سے پہلے پہلے نماز مغرب بجالا کر نہ کرے اس کی فضیلت کا
 انتہائی وقت ہے اگر کوئی شخص بالقصد نافرمانی سے یا بھول کر ناوقتیت میں نصف شب تک نماز مغرب
 نہ بجالائے تو طلوع فجر تک بجالانا واجب ہے لیکن قصداً ادا کی نیت نہ کرے۔

نماز صبح کا وقت اس وقت سے شروع ہوتا ہے کہ افق پر سفیدی پھیلنے لگے یہی وقت صبح صادق کا
 ہے اور طلوع آفتاب تک باقی رہتا ہے نماز صبح کی فضیلت کا وقت طلوع صبح صادق سے اس وقت
 تک ہے کہ جب افق مشرقی میں سُرخي نمایاں ہو اس مقام پر چند مسائل قابل بیان ہیں۔

مسئلہ جب تک کہ وقت نماز داخل ہو جائے اور یقین ہو جائے کہ نماز نہ پڑھنا چاہیے وقت کے بارے میں
 ظن پر اعتماد نہ کرنا چاہیے البتہ اگر اربو اد ہو تو ظن پر عمل کر لیا جاسکتا ہے لیکن دو علو لوں کی شہادت قابل اعتبار
 ہے بلکہ بعید نہیں ہے کہ ایک عادل جو وقت کی شناخت رکھتا ہو اس کی اذان پر اعتماد کر لیا جائز ہو لیکن
 بہتر یہی ہے کہ اتنا صبر کرنا چاہیے کہ وقت داخل ہو جائے اور یقین ہو جائے اور اگر کوئی شخص مذکورہ بالا

انور پر عطا کر کے نماز کجالائے بعد کو معلوم ہو کہ پوری نماز وقت سے پیشتر واقع ہو گئی تو نماز کا اعادہ کرنا چاہیے اور اگر یہ معلوم ہو کہ اتنا نماز میں وقت داخل ہو چکا تھا اگرچہ سلام پھیرنے سے قبل ہی وقت شروع ہوا ہو تو اعادہ لازم نہیں ہے۔

مسئلہ اگر کوئی شخص جو لکڑی نماز ظہر سے پہلے عصر یا مغرب پہلے نماز عشا میں مشغول ہو جائے اور اتنا نماز میں ایسے موقع سے یاد آجائے کہ سابق نماز کی طرف عدول ممکن ہو تو عدول کرے اور اگر نماز ختم کر لینے کے بعد یاد آئے تو کافی ہے اب ظہر یا مغرب کو کجالاؤ اور اگر تیسرا فقہ ظہر کی نماز میں پیش آیا ہو تو اسی یہ ہے کہ نماز ختم کر لینے کے بعد بھی اس نماز کو ظہر کی نماز قرار دے سکتا ہے لیکن اس حوطہ استحبابی اس صورت میں یہ ہے کہ اب جو نماز کجالائے اس کو بلا تعین ظہر عصر محض بقصد مافی الذمہ کجالائے۔

مسئلہ یہ جائز نہیں ہے کہ کوئی شخص نماز کا پورا وقت گزار دے اور نماز نہ پڑھے، پھر نماز کو وقت اندر کجالانا واجب ہے البتہ اگر کوئی شخص بالقصد فراموش کرے یا بھول کر نماز میں اتنی تاخیر کرے کہ صرف ایک رکعت نماز کا وقت باقی رہ جائے تو اب خود نماز کجالانا واجب ہے اور توفی یہ ہے کہ اس صورت میں بھی اس کی نماز ادا ہے۔

مسئلہ اتوی یہ ہے کہ نوافل یومیہ کے علاوہ دیگر سنتی نمازوں کا بھی وجب نماز کے وقت کجالانا جائز ہے قبلہ کی نسبت وجب نمازوں کا رو قبلہ ہو کر کجالانا واجب ہے بلکہ استقبال قبلہ سنتی نمازوں میں بھی ضروری ہے البتہ چونکہ سنتی نماز کو سفر و حضر ہر صورت میں راہ چلتے میں کجالانا جائز ہے اس لیے ایسی شکل میں استقبال قبلہ ضروری نہیں ہے قبلہ سے مراد وہ جگہ ہے جہاں کعبہ واقع ہے تحت الشری سے لے کر آسمان تک وہ سب مقام قبلہ ہی قبلہ ہے استقبال قبلہ میں ضرورتاً اتنا کافی ہے کہ عرفی حیثیت میں نماز گزار قبلہ کے محاذ میں ہو۔ یہاں دو اہم مسئلے ہیں۔

مسئلہ امکانی صورت میں نماز گزار کو استقبال قبلہ کے متعلق یقینی علم حاصل کرنا واجب ہے خواہ کوئی شخص خاص مکہ میں ہو یا دور کے کسی شہر میں اور اگر یاقین سمت قبلہ کی تعیین ممکن نہ ہو تو ظن بجا پر عمل کرے یعنی جس طرف قبلہ کے چوڑے کا زیادہ گمان ہو اس سمت کو نماز کجالائے اور علم ہیئت میں مختلف شہروں کے متعلق شخص قبلہ کے جو علاما معین ہیں وہ حصول ظن ہی کے باب میں سے ہیں مسلمانوں نے اپنے شہروں میں جو قبلہ معین کر رکھا ہو اس پر اعتماد کرنا جائز ہے جب تک یہ علم نہ ہو جائے کہ یہ غلط معین کیا گیا ہے جس مقام پر قبلہ کی تعیین یقین یا ظن کی طرح سے

خبر اگر وہی نماز ختم ہو تو نہیں کی لیکن عدول کرنے کا عمل باقی نہیں ہے مثلاً نماز عشا میں چوتھی رکعت کے رکوع میں یاد آید کہ نماز مغرب نہیں پڑھی تو صورت میں بن نماز کو پشامی کی نیت سے ختم کرے اور بعد کو نماز مغرب کجالائے اور تیسرا نماز عشا کجالائے اور دوبارہ نماز عشا پڑھے۔ منقول از عروۃ الوثقی المحتوی صہبائی مسئلہ۔

بھی ممکن نہ ہو تو احوط (وجوب) یہ ہے کہ وسعت وقت کی حالت میں چار نمازیں چار میں سمتوں کو بجا لے اور اگر وقت تنگ ہو تو جتنی سمتوں کی طرف نماز پڑھنے کی گنجائش ہوتی ہے سمتوں کی طرف بجا لے اور اگر ایک ہی سمت نماز پڑھنے کا وقت ہو تو صرف ایک مرتبہ جس طرف چاہے رخ کرے نماز بجا لے کافی ہے۔ مسئلہ اگر کسی شخص نے قبلہ کی تشخیص کر کے نماز پڑھی ہو اور نماز کے بعد ہر سو کہ میں قبلہ رو نہیں بلکہ پشت قبلہ نماز پڑھی ہے تو وقت موجود ہے یہی صورتیں ناوہ اور اگر وقت باقی نہیں ہو تو نماز کی قضا بجا لائے اور اگر یہ معلوم ہو کہ قبلہ نماز پڑھی یا یا میں جاننا تھا اس وقت باقی ہو تو ہی اعادہ کرے اور اگر وقت خارج ہو چکا ہو تو بھی احوط (وجوب) یہ ہے کہ اُس نماز کی قضا بجا لانا چاہیے اور اگر یہ معلوم ہو کہ قبلہ سے انحراف تو تھا لیکن اتنا نہیں کہ قبلہ دہنے یا بائیں کی حد میں پہنچ جائے پس اگر کسی کو اتنا نماز ہی میں معلوم ہو جائے کہ میں قبلہ سے انحراف ہوں تو فوراً رو قبلہ ہو جائے اور نماز ختم کرے اُس کی نماز درست ہو اور اگر نماز کے بعد معلوم ہو تو وہی نماز کافی ہے۔

طہارت و لباس مصلیٰ کے بدن و لباس کا نماز میں طہارت ضروری ہے بائیں اُن چیزوں کے جن کی نجاست نماز میں ممانع ہے اسی طرح حدث سے بھی طہارت ضروری ہے جیسا کہ بحث طہارت میں یہ تمام اورد بیان ہو چکے ہیں۔

مکان نماز مکان نماز کا مباح ہونا ضروری ہے۔ نیز سجدہ کا مقام کھڑے ہونے کی جگہ سے ایک اینٹ کی موٹائی سے زیادہ پست و بلند بھی نہ ہونا چاہیے۔ مقام پرچین قابل بیان مسئلہ جب کہ مقام نماز غضبی نہ ہو کیونکہ غضبی مکان میں نماز باطل ہے بلکہ صاحب مکان کی اجازت سے نماز پڑھنا چاہیے خواہ اذن صریح یا اذن ضمنی یا اذن نحو یا شاہد حال سے مالک کی رضا معلوم ہو جائے اور اگر کوئی زمین کی شخص کے اجارہ (ٹھیکہ) میں ہو تو ٹھیکہ دار کی اجازت ملحوظ ہوگی۔ مسئلہ مصلیٰ کے تمام مقام نماز کا یہی نجاست سے پاک ہونا ضروری ہے پھل کی کھجلی کے بدن یا لباس میں سرایت کرنے والی ہے پس اگر مقام نماز خشک ہو اور اس کی نجاست مصلیٰ کے لباس بن میں سرایت نہ کر سکتی ہو تو اس جگہ پر نماز صحیح ہے البتہ مقام سجدہ اگر نجس ہو تو نماز صحیح نہیں ہے اگرچہ خشک ہی کیوں نہ ہو لیکن خوب ہے کہ نماز پڑھنے کی پوری ہی جگہ بالکل پاک ہو۔ مسئلہ احوط (استحباب) یہ ہے کہ مرد وزن دو وزنوں ایک دوسرے کے پہلو میں نماز نہ پڑھے۔

عہ اذن صریح شہداء مالک کی خاص جگہ کو زمین کر کے دیال نماز پڑھنے کی اجازت دے اذن ضمنی شہداء مالک کسی مکان میں نماز پڑھنے کی اجازت دے تو مکان کے ہر حصہ میں نماز پڑھنے کی اجازت حاصل ہے۔ اذن نحو اسے شہداء کوئی شخص اپنے مکان میں کسی کو مکان کو وہاں ہر طرح نفرت کی اجازت دے تو وہ نماز کے لیے درجہ اولیٰ اور چارے رہا ہے۔ شاہد حال کی شکل یہ ہے کہ شہداء کو چھرائیں اگر وہ چلا آئی نماز پڑھے تو قرآن تلاوت میں کہ حضور کے مالک کو ناگوار نہ ہو گا۔

ای طرح حالت نماز میں عورت آگے درمرواؤں کے پیچھے نہو اگرچہ اقدی یہ ہو کہ دونوں کی نماز جائز اؤ
صحیح ہو لیکن مکروہ ہو اس مسئلہ میں محرم عورت اور نامحرم دونوں کا ایک ہی حکم ہو اور اگر درمیان میں کوئی
چیز حاصل ہو جس سے ایک دوسرے کو دیکھ نہ سکے یا دونوں کے درمیان میں دس ہاتھ کا فاصلہ ہو تو بہت
بھی نہیں ہو۔

مسئلہ نماز کا مساجد میں بجالانا متحب ہے حدیث میں ہو کہ مسجد اکرام میں ایک نماز کا ثواب تین ہزار نازل
کے برابر ہو اور مسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک نماز کا ثواب دس ہزار نازل کے برابر ہو اگرچہ
کوئی مسجد نبوی ہر ایک میں ایک نماز ہزار نازل کے برابر ہو اور ہر شہر کی مسجد جامع میں نماز کا ثواب
ایک سو نازل کے برابر اور محلہ کی مسجد میں پچیس نازل کے برابر اور دیبا ناز کی مسجد میں بارہ نازل
کے برابر اور امیر المؤمنین علیہ السلام کی قبر مبارک کے قریب زڑیٹھنا دو لاکھ نازل کا ثواب کھتا ہے۔
البتہ عورت کے لیے متحب ہو کہ نماز اپنے گھر میں بجالائے اس کے لیے اس کا گھر مسجد سے
افضل ہو بلکہ افضل یہ ہو کہ گھر کے اندر بھی سب زیادہ پوشیدہ مقام میں نماز بجالائے۔

مسئلہ حمام کے اندر نماز مکروہ ہو بلکہ بہتر یہ ہو کہ جہاں میں بھی نماز نہ پڑھے اسی طرح اگر
کشتی سے باہر جا کر نماز پڑھنا ممکن ہو تو کشتی کے اندر بھی نماز پڑھنا مکروہ ہو اسی طرح ایسی جگہ میں
بھی نماز پڑھنا مکروہ ہو جہاں کوئی شخص اور بالخصوص عورت مقابل میں کھڑی ہوئی ہو یا
سامنے چٹاغ یا آگ روشن ہو یا کھلا ہوا قرآن یا کوئی کتاب یا کاغذ جس کا خط نمایاں ہو سامنے
رکھا ہو اسی طرح اس گھر میں نماز مکروہ ہو جہاں کوئی مسکریا کتا یا کوئی مٹہ رکھی ہوئی ہو تو نیز
قبرستان میں بھی نماز پڑھنا مکروہ ہو۔

مسئلہ سبب ہو کہ عورت کے سامنے کوئی پردہ موجود ہو یعنی کوئی دیوار ہو یا کوئی اور روک
موجود ہو جو عورت سے دو یا تین ہاتھ سے زیادہ فاصلہ پر نہ ہو اور اگر سامنے ہاتھ کی لکڑی رکھنے یا تھکائی ہو
نماز میں شرکاء کا پوشیدہ رکھنا بھی ضروری ہو مرد کی شرکاء بپشاکا مقام یا نجائے
ستر عورت کے مقام کا حلقہ اور بفتین میں عورت کو تمام بدن پوشیدہ کرنا ضروری ہو البتہ
چہرہ اور گھٹنوں تک دونوں ہاتھ اور ساق تک دونوں پر رکھے رہ سکتے ہیں لیکن کنیر اور نابالغ
لڑکی کو سر و گردن کا پوشیدہ کرنا واجب نہیں ہو۔

ضروری ہو کہ عورت کا لباس عصبی نہ ہو اور مرد اس کی کھال کا نہ ہو اور حیوان حرام کو شکر کے

عہ میں ثواب کم ہے عبادات میں مکروہ سے بچنا بھی مراد ہوتے ہیں۔ مترجم
عہ نامحرم مرد عورت اگر نابالغ مرد یا بچہ یا کچھ دوسرے پر نظر دالیں تو عورت واجب ہے ۱۲۔ مترجم

تکبیر الاحرام یعنی نیت کے بعد اللہ اکبر کہنا تکبیر الاحرام کو صحیح ادا کرنا واجب ہے۔
قیام مصلیٰ اگر قاعد ہو تو کھڑے ہو کر نماز پڑھے ورنہ کسی چیز پر سہارا لے کر کھڑا ہو جائے اگر اس سے
 بھی مندر ہو تو بیٹھ جائے اگر بیٹھنے سے بھی عاجز ہو تو جبر طرح میت کو قبر میں قبلہ رخ
 ٹایا جاتا ہے اس طرح وہی کروٹ سے لیٹ جائے یہ بھی ممکن نہ ہو تو بائیں کروٹ سے
 قبلہ کی طرف منہ کر کے لیٹ جائے اگر یہ بھی دشوار ہو تو مختصر کی طرح سے جیت لیٹ جائے۔
 تکبیر الاحرام کے وقت اور قبل برکوع قیام ارکن اور حالت قرأت میں قیام واجب ہے لیکن کن نہیں ہے
 اور حالت قنوت میں مستحب ہے بوقت امکان واجب ہے کہ قیام میں ہتھ پڑا رہے اور کسی چیز پر سہارا نہ کرے
قرأت حمد و سورہ نماز کی پہلی دو رکعتوں میں حمد اور ایک سورہ پڑھنا واجب ہے البتہ بعض اوقات
 وہ شخص جس کو کسی ضرورت کی وجہ سے سحلت ہو یا کوئی شخص اس وقت
 نماز پڑھے جب وقت تنگ ہو چکا ہو تو ایسی صورتوں میں صرف حمد پڑھ لینا کافی ہے اور اگر آخر کی دو
 رکعتوں میں اختیار ہی خواہ تنہا حمد پڑھے یا بنا براقتویٰ ایک مرتبہ اور بنا بر احتیاط دو (استحبالی)
 تین مرتبہ سبحان اللہ والحمد للہ دلا الہ الا اللہ واللہ اکبر پڑھے۔

واجبات قرأت چنداں ہیں۔

اَوَّلُ یہ کہ حرف کو خارج سے اس طرح ادا کرے کہ ایک حرف دوسرے حرف سے متماز ہو جائے
 اور وہ حرف صدوق آجائے۔

دوسرے حرکت و سکون و تشدید کو درست ادا کرے۔

تیسرے بنا برا احتیاط (وجوبی) وقف ب حرکت اور واصل بسکون بھی نہ کرے۔
 چوتھے یہ کہ حمد و سورہ سے پیشتر بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے
 علامہ سعدی برات کے ہر سورہ کا جزو ہے اور لازم ہے کہ بسم اللہ کہنے سے پیشتر سورہ کو معین
 کہے اگرچہ آجائے ہی تعین کرے۔

پانچویں مصلیٰ اگر کسی سورہ کے نصف آگے نہ پڑھا ہو بلکہ بنا برا احتیاط (استحبالی) اگر ابھی نصف تک نہ پہنچا ہو
 اور وہ اس کو چھوڑ کر دوسرے سورہ پڑھنا چاہے تو پڑھ سکتا ہے البتہ سورہ قبل شہادۃ و سورہ توحید سے

عہ استقامت سے روایہ ہے کہ کھڑے ہوئے کی حالت میں نماز پڑھنے والا سکون کے ساتھ کھڑا ہو بقرآنہ پڑھنی بل بھل نہ پڑھو (ترمذی)
 عہ وقف ب حرکت کھڑے ہوئے کے بسم اللہ الرحمن الرحیم میں جو تہ پر وقف کرے لیکن جب کہ تہ کو اس پر چھوٹے جائے زیرے پڑھے
 بل بسکون مثلاً کہ نصف الرحمن الرحیم اور مالک یقیناً الدین کو دونوں کو طمانا چاہو اور اگر تمکین سے کو سامن کرے ملا ہے یہ دونوں
 سوزین نا درست ہیں سے اجمالاً قیل کی صورت یہ ہے کہ مثلاً کسی شخص کو دوسری رکعت میں آیت قل بواللہ پڑھنے کے بعد
 ہے تو وہ جب بلا کسی دوسرے سورہ کے قصد سے دوسری رکعت میں بسم اللہ کے کا قل ہو اللہ کی آیتیں تعین ہو جائیں
 لہذا یعنی سورہ قل یا ایھا الکافرین ۱۲

عدل کرنا جائز نہیں ہے لیکن اگر سورہ کا کوئی لفظ یا آیت فراموش ہو جائے تو پھر سورہ ہر وقت عدل کر سکتا ہے جیسے یہ کہ وہ سورہ میں سجدہ جہت اس کو وجہ نماز میں پڑھنا چاہیے البتہ سنتی نماز میں پڑھنا جائز ہے اور اس میں آیت سجدہ پڑھنے کے بعد سجدہ کرے اور پھر کھڑے ہو کر نماز کو پورا کرے لیکن نماز واجبہ میں اگر کوئی شخص آیت سجدہ سننے یا سہواً خود پڑھ جائے تو نماز کے بعد سجدہ کرے اور اس کو سجدہ ناجائز کہے یہ ہو کہ نماز میں اشارہ سے سجدہ کرے اور نماز ختم کر کے سجدہ بجالا لے اور اس کو سجدہ ناجائز کہے یہ ہو کہ نماز کا اعادہ بھی کرے۔
ساتویں یہ کہ بغیر امکان تمام قرأت حمد و سورہ اور بیجاات اربعہ کو جملہ رکعات میں متقرر سے کھڑے ہو کر بجالائے۔

آٹھویں یہ کہ مرد مغرب عشاء اور صبح کی کویت اقل و دوم میں حمد و سورہ کو آواز بلند پڑھے اور نماز ظہر عصر میں آہستہ پڑھے اور نماز کی کویت سوم و چہارم میں آہستہ پڑھے خواہ حمد و بیجاات اربعہ بلند پڑھے آہستہ کی کا دار و مدار جوہر آواز کے نمایاں ہونے نہ ہونے پر ہے لیکن عادتاً موضع اخفات (آہستہ پڑھنے کے مقامات) میں آہستہ پڑھے اور موضع جہر (بلند آواز سے پڑھنے کے مقامات) میں مختار ہو خواہ بلند آواز سے پڑھے یا آہستہ لیکن اگر کوئی اجنبی شخص اس کی آواز کو سُنتا ہو تو آہستہ ہی پڑھنا چاہیے (مرد کے لیے) بالخصوص البسم کہ مقامات اخفات میں بھی با آواز بلند پڑھنا مستحب ہے۔

نویں حمد پہلے اور سورہ بعد کو پڑھنا ہی طرح خود ان کے ہزار میں ترتیب کا لحاظ رکھنا۔
دسویں مثلاً یعنی پہلے پڑھنے بجالانا اور ان کے درمیان میں بجز قرآن ذکر و دعا کے اور صلہ نہ کرنا
گیارہویں یہ کہ قرأت کو صحیح ادا کرے اور قرار سبکے میں سے کسی ایک سے قرأت مطابق ہو اور اگر نہ جانتا ہو تو سیکھے۔

بارہویں۔ سورہ بعضی دالم بشرح کو اسی طرح اتم ترکیف اور ملا یا فان دو سو حدوں کو ایک ایک سورہ شمار کرے۔

وجہ نماز میں حمد و سورہ کو قرآن سے دیکھ کر پڑھنے میں اشکال ہے اس کو (وجوبی) یہ ہے کہ حفظ کرنا ممکن ہو اور جماعت کا بھی موقع نہ ہو یا یہ بھی ممکن نہ ہو کہ کوئی دوسرا پڑھتا جائے اور صحت اس کا اعادہ کرنا ہی تو اس قسم میں قرآن کو پڑھ سکتا ہے بلکہ اس کو (وجوبی) یہ ہے کہ تمام حالات نماز میں

عہ قرآن کا جمع ہو عرب میں سات برس سے قاری گزرتے ہیں انھوں نے قرآن مجید کی ہر قرأت میں کہیں کہیں کچھ غلط کیا ہے قرآن مجید کو اٹھن سات قاریوں میں سے کسی ایک قاری کی قرأت کے مطابق پڑھنا چاہیے قرآن مجید کو اٹھن دس شہید قرأت ان احمد کا لحاظ کرتے ہوئے جاری ہوئی ہے لہذا مزید زحمت میں پڑھنے کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ ۱۶

کتاب دیکھ کر نہ پڑے البتہ قوت اور دیگھ اوکا وادعیہ کو کتاب دیکھ کر پڑھنے میں مضائقہ نہیں ہے۔
رکوع رکوع کے متعلق پانچ امور واجب ہیں۔

اول۔ یہ کہ اس قدر خم ہو کہ ہاتھ کی ہتھیلیاں زانو تک پہنچ سکیں۔
 دوسرے۔ رکوع میں سجدہ کرنا احوط (وجوب) ہے ہر سجدہ اللہ راہ میں تہ سجدان بی عظم
 و جہد یا ایک مرتبہ کرنا چاہئے۔

تیسرے۔ حالت ذکر میں طمیان۔
 چوتھے۔ رکوع سے سر بلند کرنا۔
 پانچویں۔ رکوع کے بعد طمیان سے کھڑا ہونا۔
سجود سجود کے درجات سات ہیں۔

اول یہ کہ اس قدر جھکے کہ پیشانی کھڑے ہونے کی جگہ کے مساوی ہو جائے البتہ پیشانی کے مقام
 کا کھڑے ہونے کے مقام سے ایک انٹ کی موٹائی کے برابر بہت و بلند ہونا کچھ مضر نہیں ہے۔
 دوسرے یہ کہ ساتوں اعضا یعنی پیشانی، دونوں ہتھیلیاں، دونوں زانو، اور دونوں
 پیر کے انگوٹھوں کو زمین پر رکھے۔

تیسرے یہ کہ پیشانی کو ایسی چیز پر رکھائے جس پر سجدہ کرنا جائز ہے اور وہ
 زمین سے اُگنے والی چیزیں ہیں جو معدنیات کی قسم سے نہ ہوں اور خوردنی اور پوشیدنی نہ ہوں۔
 کاغذ پر بھی سجدہ کرنا جائز لیکن بہر صحت مقام سجدہ کا پاک مباح ہونا ضروری ہے اور اتنی مقدار
 کا پاک ہونا کافی ہے جس قدر حصہ میں پیشانی کا زمین پر رکھنا واجب ہے اگرچہ ادھر کا مقام نجس بھی ہو
 پس اگر سجدہ گاہ کا ایک حصہ پاک ہو اور کچھ حصہ نجس ہو تو کوئی مضائقہ نہیں اگرچہ احوط
 (استحبابی) ہے کہ وہ تمام مقام جس پر پیشانی رکھی ہو پاک ہو یا نجس۔
 چوتھے۔ ذکر سجدہ (احوط الاستحبابی) یہ ہے کہ سجدہ میں تین مرتبہ "سبحان اللہ ایک
 مرتبہ سبحان ربی اکملی و سبحلہ" کہے۔

پانچویں۔ حالت ذکر میں طمیان۔ چھٹے۔ ساتوں اعضا کا ذکر ختم ہونے تک زمین پر باقی
 رکھنا البتہ غیر حالت ذکر میں پیشانی کے علاوہ دیگر اعضا کو حرکت دینا اور اٹھا کر پھر رکھنا جائز ہے
 ساتویں یہ ہے سجدہ کے بعد اٹھ کر بیٹھا بلکہ بنا براوی کوئی رکعت اول و دوم میں جس میں تہ نہیں ہوتا
 ہے دوسجدہ کے بعد بھی بیٹھا ضروری ہے اور اس نشست کو جلسہ سحریت کہتے ہیں۔

عہ کتب نفیس میں بتایا ہے کہ کم از کم ایک دم کی بقدر پیشانی۔ زمین و عزیز پر بیٹھنا چاہیے۔ مترجم

تشہد تشہد کے وجہات چھ ہیں۔

اول۔ شہادتین۔ احوط (دو جہتی) ایہ ہے کہ ہر کسی طریقہ شہادتین بجا لایا کہ طریقہ رائج ہی۔
دوسرے۔ شہادتین کے بعد صلوٰۃ بھیجا۔ ان تمام باتوں کو صحیح ادا کرنا واجب ہے۔
تیسرے۔ شہادتین اور صلوٰۃ کے الفاظ میں ہی ترتیب ملحوظ ہے جس کی رائج ہی۔
چوتھے۔ ان کے الفاظ پہ در پہ زبان پر جاری ہوں۔

پانچویں یہ کہ تشہد بیٹھ کر پڑھے۔
چھٹے۔ یہ کہ تشہد پڑھتے وقت مطمئن بیٹھا ہو۔

سلام سلام کے واجبات چار ہیں
اول یہ کہ ”السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین“ (اور اس کے بعد) السلام
علیکم اور بہتر یہ ہے کہ السلام علیکم کے ساتھ دررحمۃ اللہ وبرکاتہ، کا بھی اضافہ کرنے
اور یہ بھی جائز ہے کہ محض السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ پر اکتفا کرے اگرچہ بہتر یہی
ہے کہ دونوں سلام بجالائے۔ اور ان دونوں سلاموں سے بیشتر السلام علیک ایتھا
النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، کہنا بھی محبوب ہے۔

دوسرے۔ یہ کہ سلام بیٹھے ہوئے پڑھے۔

تیسرے۔ یہ کہ صحیح صورت سے پڑھے۔

چوتھے۔ یہ کہ سلام پڑھتے وقت مطمئن بیٹھا ہو۔

ترتیب افعال نماز میں ترتیب کا ہونا ضروری ہے اگر کوئی شخص کسی ایسے فعل نماز کو جس
کو بعد میں ہونا چاہیے۔ یا قصداً مقدم بجالائے تو اس کی نماز باطل ہے اور نہ حکم آئندہ بیان ہوگا
موالات یعنی افعال نماز پہ در پہ بجالائے اور ان کے درمیان میں اتنا طول لائی
سکوت دافع نہ ہو کہ اس نماز پڑھنے والا متصلی (نماز گزار) کی میت سے باہر ہو جائے۔

ارکان نماز

ارکان نماز پانچ ہیں۔

اول۔ تکبیرۃ الاحرام
دوسرے۔ تکبیرۃ الاحرام کہتے وقت قیام
تیسرے۔ قیام متصل برکوع۔

چوتھے رکوع

یا پنجوں دونوں سجدے۔

تھمتے۔ اگر عمدۂ یا سہواً کوئی رکن نماز کم ہو جائے گا تو نماز باطل ہو جائیگی البتہ نماز جماعت کا حکم اس سے علاوہ ہے جس کی تفصیل آئندہ آئے گی۔

مبطلات نماز

مبطلات نماز چند چیزیں ہیں۔

اول۔ حدث۔ حدث اکبر وحدث صغیر دونوں سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔

دوسرے عمدۂ یا سہواً یا نادانیت میں پورے بدن کا قبلہ سے اس طرح منحرف ہونا کہ مصلیٰ پشت قبلہ ہو جائے۔ یا انحراف اس حد تک ہو جائے کہ قبلہ داہنی یا بائیں جانب واقع ہو جائے لیکن سہواً اتنا تھوڑا انحراف جس سے قبلہ کچھ دائیں یا بائیں ہو جائے مضر نہیں ہے۔ تیسرے۔ تقیہ کی حالت کے علاوہ ہمد کے بعد آمین کہنا۔

چوتھے۔ ذکر و دعا و قرآن کے علاوہ دو حرف یا زیادہ کا قصد زبان پر جاری کرنا بلکہ معنی دار ایک حرف کے زبان پر جاری کرنے سے بھی نماز باطل ہو جائے گی۔

یا پنجوں۔ تہقیر لگا کر نہنا۔

پچھتے۔ غیر خدا کے واسطے رونا اور خوف خدا سے گریہ کرنا یا تمام عبادت الٰہی افضل ہے سنا توں۔ کھانا اور پینا۔

آٹھویں۔ ہر وہ منافی نماز عمل جو نماز کی صورت کو مخد کر دے مثلاً کسی چیز کا نماز میں ڈھونڈھنا یا اتالی بچانا وغیرہ وغیرہ۔

نویں۔ تقیہ کی حالت کے علاوہ ہاتھ باندھ کر نماز پڑھنا۔

دسویں۔ علاوہ ان صورتوں کے جو آئندہ بیان ہونگی رکعات نماز میں شکست یا نماز کے کسی جزو کو شک کی حالت میں بجالانا۔

گیارہویں۔ نماز میں کسی عمل کو بقصد جزمیت اپنی طرف زیادہ کرنا یا نماز کے کسی

علہ اود میں کسی مثال یا پیشہ سے ملے لیکن عربی میں ہر قسم کے ایک حرفی الفاظ کا کافی ملنے سے متعلق لفظ "ق" ہر قسم کے معنی میں حفاظت کرنا، عیسے نماز کے اندر اگر کوئی شخص کسی آواز محض ہر قدر سے پڑھے کہ یہ ایک دعا ہے اور خدا کی اس سے میں کو تحصیل ثواب کی غرض سے پڑھنا ہون اور یہ جانتا ہوں کہ یہ دعا ہر روز نماز میں ہی تو اس طرح پڑھنے میں کوئی مضائقہ نہیں اور جہاں ہو لیکن اگر کوئی شخص نماز میں عینہ ذکر کا رکوع علاوہ کسی دعا وغیرہ کو اس خیال سے پڑھے کہ نماز کے جزو میں شامل ہے تو نماز باطل ہو جائیگی

فعل کو کم کر دینا اگرچہ وہ رکن بھی نہ ہو۔

شکایات نماز

نماز میں دو طرح کا شک ہو سکتا ہے ایک وہ شک جو فعال نماز سے متعلق ہو دوسرے وہ جو رکعات نماز کی بابت ہو۔

اگر کسی شخص کو نماز کے کسی فعل میں اس وقت شبہ پیدا ہو جبکہ وہ اس کے بعد کے دوسرے فعل کو ادا کر رہا ہو اگرچہ وہ موجودہ

شک متعلق افعال

فعل مستحب ہی کیوں نہ تو اس کو گذشتہ فعل کی طرف کوئی التفات نہ کرنا چاہیے مثلاً کوئی شخص قرأت حمد و سورہ میں مشغول ہو اور اس کو شک پیدا ہو کہ میں نے تکبیرۃ الاحرام ہی تھی یا نہیں یا مثلاً قنوت یا رکوع میں داخل ہونے کے بعد شک پیدا ہو کہ میں نے حمد پڑھ کر یا نہیں تو ان شکوں کی طرف کوئی التفات نہ کرے لیکن اگر کوئی شخص ایک آیت پڑھ رہا ہو یا ایک لفظ زبان پر جاری کر رہا ہو اور اس سے پہلے کی آیت یا لفظ کے ادا ہو چکے متعلق شبہا پیدا ہو تو اس کو وجوب یہ ہے کہ اس آیت یا لفظ کو جس کے متعلق شک آئے ہو اسے بقصد قرأت عیناً بجالائے البتہ اگر کوئی شخص سجدہ کیلئے جھک رہا ہو اور ابھی سجدہ کی حد میں نہ پہنچا ہو کہ اس کو رکوع کے متعلق شک پیدا ہو تو اس کو وجوب یہ ہے کہ وہیں کھڑا کر اور اس کے بعد رکوع کر کے اور پھر سجدے میں جائے اور نماز ختم کرنے کے بعد نماز کا اعادہ بھی کرے اور اگر کسی شخص کو کھڑے ہو جانے کے یا تشہد میں مشغول ہو جانے کے بعد سجدہ میں شک پیدا ہو تو اس شک کی طرف التفات نہ کرے لیکن اگر یہ شک کھڑے ہوتے ہوئے پیدا ہو تو ادوی یہ ہے کہ وہیں سے واپس ہو کر بیٹھ جائے اور تشہد بجالائے۔

اگر نماز کے کسی فعل میں شک پیدا ہو اور ابھی اس کے بعد کا کوئی فعل شروع کرنے نہ پایا ہو تو جس فعل کے متعلق شک پیدا ہو اس کو بجالانا واجب ہے۔

اگر دو حجتی نماز کے اثنائے رکعات کے متعلق شک پیدا ہو اور

شک متعلق رکعات

اسد چنے کے بعد بھی شک باقی رہے تو اگر یہ شک دو رکعتی یا سہ رکعتی نماز میں پیدا ہو اسی تو بہر صورت نماز باطل ہے اور اگر چار رکعتی نماز میں شک

عہ یعنی محض تفصیل تو ایک لیے پڑھے اور یہ کچھ نینیں نہ کرے کہ یہ لفظ یا آیت نماز کا جزو ہے ۱۲ مترجم

پیدا ہو تو بھی مذکورہ ذیل تین صورتوں کے علاوہ تمام صورتوں میں نماز باطل ہو جائیگی وہ تین صورتیں یہ ہیں۔

اول۔ یہ کہ دوسرے سجدے سے سر اٹھانے کے بعد شک پیدا ہو کہ یہ رکعت پوری ہے یا تیسری تو اس صورت میں اس کو تیسری رکعت قرار دے کر نماز کو پورا کرے اور نماز ختم کر کے ایک رکعت کھڑے ہو کر یا دو رکعت بیٹھ کر نماز احتیاط بجالائے اور اگر دوسرے سجدہ کا ذکر وجہ تمام ہونے کے بعد یہ شک پیدا ہو تو احوط (جو بلی) یہ ہے کہ مذکورہ حکم پر عمل کرے اور نماز احتیاط بجالانے کے بعد اصل نماز کا بھی اعادہ کرے اور یہ احتیاطی حکم ان تمام مذکورہ ذیل مقامات میں نافذ ہوگا جہاں شک کی تلافی کا حکم اکمال سجدتین کی صورت پر موقوف ہے۔

دوسرے یہ کہ تیسری اور چوتھی رکعت میں شک پیدا ہو اس شک کیلئے کوئی محل مقرر نہیں ہے حالت تمام میں ہو یا رکوع میں، یا سجدہ میں، سجدوں کے بعد، یا سجدوں کے درمیان میں بہر صورت اس رکعت کو چوتھی رکعت قرار دے کر نماز کو پورا کرے اور بعد میں دو رکعت نماز احتیاط بیٹھ کر یا ایک رکعت کھڑے ہو کر بجالائے۔

تیسرے یہ کہ اکمال سجدتین کے بعد شک پیدا ہو کہ یہ رکعت دوسری ہے یا چوتھی تو اس کو چوتھی رکعت قرار دے کر نماز کو ختم کرے اور بعد کو دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر بجالائے۔

چوتھے یہ کہ اکمال سجدتین کے بعد شک پیدا ہو کہ یہ رکعت دوسری ہے یا تیسری یا چوتھی تو اس صورت میں اس کو چوتھی رکعت قرار دے کر نماز کو ختم کرے اور بعد میں دو رکعت نماز احتیاط کھڑے ہو کر اور دو رکعت بیٹھ کر بجالائے۔

پانچویں یہ کہ اکمال سجدتین کے بعد شک پیدا ہو کہ یہ رکعت چوتھی ہے یا پانچویں تو اس کو چوتھی رکعت قرار دے کر نماز کو ختم کرے اور سلام کے بعد صرف دو سجدہ ہو گا اگر چھٹے۔ یہ کہ حالت قیام میں شک پیدا ہو کہ یہ رکعت چوتھی ہے یا پانچویں تو

عہ اکمال سجدتین یعنی دو رکعت سجدوں کا حال ہو جائے دونوں سجدوں کے کمال ہو جانے کی ایک شکل تو یہ ہو کہ عقلی دوسرے سجدہ سے فارغ ہو کر سر بلند کر لیا ہو یہ شکل اکمال سجدتین کی بالکل واضح ہے دوسری شکل یہ ہے کہ دوسرے سجدہ سے ابھی سر اٹھا یا ہو لیکن سجدہ میں جتنا ذکر واجب ہو یعنی تین مرتبہ سبحان اللہ یا ایک مرتبہ سبحان ربی الاعلیٰ و بعد وہ ختم ہو چکا ہو لیکن نقلاً منہ دوسرے سجدہ کے ذکر وجہ کے ختم ہونے نہ ہوئے کہ اکمال سجدتین کا درود اور قرآن یا جو بھیے رسالہ نہ ہیں اکمال سجدتین کی پہلی واضح شکل کا حکم بتلانے کے بعد دوسری شکل کے متعلق احتیاطی حکم دیا گیا ہے مترجم

وہیں سے فوراً بیٹھ جائے اب اس کا شک تیسری اور چوتھی رکعت کے شک کی طرف منتقل ہو جائے گا اور وہی حکم یہاں نافذ ہوگا اور احوط (وجوبی) یہ ہے کہ قیام بجا اور نافذ کار کی وجہ سے جو وہ بجالایا ہو دوسرے سہ بھی کرے اور یہ سجدہ سہو کا حکم بعد کی ان صورتوں میں بھی نافذ ہوگا جہاں قیام کو توڑ کر بیٹھنے کا حکم دیا گیا ہے۔

ساتھوں یہ کہ حالت قیام میں شک پیدا ہو کہ یہ رکعت تیسری ہو یا پانچویں تو اس کو فوراً یہیں سے بیٹھ جانا چاہیے۔ اب اس کا یہ شک دوسری اور چوتھی رکعت کی طرف منتقل ہو جائے گا اور وہی حکم یہاں نافذ ہوگا۔

آٹھویں یہ کہ حالت قیام میں شک پیدا ہو کہ یہ رکعت تیسری ہو یا چوتھی یا پانچویں تو اس کو فوراً یہیں سے بیٹھ جانا چاہیے اب اس کا یہ شک دوسری، تیسری اور چوتھی رکعت کے شک کی طرف منتقل ہو جائے گا۔ اور وہی حکم یہاں نافذ ہوگا۔

نویں یہ کہ حالت قیام میں شک پیدا ہو کہ یہ رکعت پانچویں ہے یا آٹھویں تو اس کو فوراً یہیں سے بیٹھ جانا چاہیے اب اس کا یہ شک چوتھی، پانچویں رکعت کے بعد اکمال سجدتین والی صورت (پانچویں صورت) کی طرف منتقل ہو جائے گا اور وہی حکم یہاں بھی نافذ ہوگا۔

جاننا چاہیے کہ جو شخص اجزاء یا افعال یا رکعات نماز میں کثیر الشک کی حد تک پہنچ چکا ہو تو وہ جن مقامات میں کثیر الشک ہو چکا ہو ان مواقع کے شکوک کی طرف کوئی التفات نہ کرے اور ہمیشہ صحت کے پہلو پر بنا کرے اور نماز احتیاط اُس پر واجب نہیں ہے۔ اسی طرح اگر امام اور دونوں میں سے کسی ایک کو شک پیدا ہو اور دوسرے کو یاد ہو تو اس کے شک کا بھی کوئی اعتبار نہیں اسی طرح نماز سے فارغ ہونے کے بعد یا نماز کا وقت گزر جانے کے بعد کسی شخص کو نماز کے کسی امر کے متعلق شک پیدا ہو تو اس شک کا بھی کوئی اعتبار نہیں ہے نماز کی صحت کے پہلو ہی پر بنا کر فی الواقعہ بلکہ نماز سے فارغ ہو جانے اور نماز کا وقت گزر جانے کے بعد اگر شک کے دونوں پہلوؤں میں سے نماز کی صحت کے خلاف پہلو کے متعلق ظن (خیال کا رجحان) ہی قائم ہو جائے تو وہ بھی شک ہی کے حکم میں ہے اس کا بھی کوئی لحاظ نہ کرنا چاہیے۔

نماز احتیاط۔ مذکورہ بالا شکوک میں جو نماز احتیاط بتلائی گئی ہے اس کا طریقہ

یہ ہے کہ جس نماز میں شک ہوا تھا اور جس کو رکعت کا عدد فرضی طور پر معین کر کے ختم کیا ہو اس کے بعد کسی منافی نماز کے صادر ہوئے بغیر فوراً نماز احتیاط شروع کرنی چاہیے۔ نماز احتیاط میں نیت اور تکبیرۃ الاحرام اور قرأت حمد اور رکوع اور دونوں سجدے اور شہد اور سلام کا بہ ترتیب نماز بجالانا واجب ہے لیکن نماز احتیاط میں سورہ اور قنوت نہیں ہوتا اور احوط (وجوب) یہ ہے کہ حمد کو آہستہ پڑھے یہاں تک کہ اقبم کو بھی اگر کسی شخص کو نماز نافلہ کی رکعات میں شک پیدا ہو تو اس کو اختیار ہے کہ زیادتی اور کمی دونوں پہلوؤں میں سے جس پر چاہے بنا کرے۔ لیکن اگر زیادتی کے پہلو پر بنا کرے سے نماز باطل ہو جاتی ہو تو کم پر بنا کرے مثلاً کسی شخص کو شک پیدا ہو کہ یہ رکعت پہلی ہے یا دوسری تو اس کو اختیار ہے کہ خواہ اس کو پہلی رکعت قرار دے یا دوسری لیکن اگر یہ شک پیدا ہو کہ یہ رکعت دوسری ہے یا تیسری تو اس کو دوسری رکعت قرار دے کہ نماز کو تمام کرے۔

اگر کسی شخص کو خود نماز احتیاط کی رکعات میں شک پیدا ہو جائے تو اگرچہ علماء کے درمیان میں قول مشہور یہ ہے کہ اس کا حکم وہی ہے جو نافلہ کا ہے۔ لیکن یہ حکم محل شکال ہو احوط (وجوب) یہ ہے کہ کمی یا زیادتی لغرض جس پہلو پر چاہے بنا کرے نماز کو پورا کرے اور اس کے بعد دوبارہ نماز احتیاط پڑھے اور اصل نماز کو بھی از سر نو پڑھے، اگر کسی شخص کو نماز نافلہ یا نماز احتیاط کے کسی جزو میں شک پیدا ہو تو اس کا حکم بعینہ واجب نماز کا سا ہے یعنی یہ کہ اگر اس جزو کے بجالانے کا محل موجود ہے تو اس کو بجالائے اور اگر اس کے بعد کے جزو میں داخل ہو چکا ہو تو آگے بڑھے۔

ظنیات

نماز میں ظن دو چیزوں سے متعلق ہو سکتا ہے یا رکعات سے یا نفل نماز سے دونوں کو جدا جدا بیان کیا جاتا ہے۔

عنہ انسان کے ذہن میں کسی حالت کے متعلق جو ایک تصور قائم ہو جاتا ہے اس کی حد حدتس ہیں یا تو جس حالت کے متعلق جو تصور قائم ہو اس کے خلاف پہلو کی ذہن بالکل نفی کرتا ہے یا یہ کہ بالکل نفی نہیں کرتا لیکن ذہن کو رحمان ہی پہلو کی جانب ہوتا ہے کہ موافق و مخالف ہر دو پہلو کے متعلق برابر ہے اور کسی سجدہ کو ترجیح نہیں ہے پہلی صورت کو یقین کہتے ہیں دوسری صورت کو ظن کہتے ہیں اور تیسری کو شک کہتے ہیں ۱۲ (مترجم)

ظن متعلق نماز | جو رکعتی نماز کی آخری دو رکعتوں میں رکعت کے متعلق جو ظن قائم ہو وہ فقہین کے حکم میں
 ہرگز مثلاً اگر کسی شخص کو نہ معلوم ہو کہ میری یہ تیسری رکعت ہے یا چوتھی اور کسی ایک
 پہلو پر ظن قائم ہو جائے تو اسی ظن پر بنا کر اسے اس کی نماز صحیح ہے اور نماز احتیاطاً لازم نہیں
 ہے لیکن دو رکعتی اور سہ رکعتی نماز میں اور جو رکعتی نماز کی پہلی دو رکعتوں میں ظن کا اعتبار
 کرنے میں اشکال ہے احوط (و جوبی) یہ ہے کہ ظن کے حکم پر بھی عمل کرے اور بعد کو صل نماز
 کا بھی اعادہ کرے۔ اور اگر ابتداءً تو کسی شخص کو شک پیدا ہو اور سوچنے کے بعد شک
 کے بجائے کسی ایک پہلو کے متعلق ظن قائم ہو جائے تو جن مقامات میں ظن کا اعتبار کیا گیا ہے
 وہاں اسی کے مطابق عمل کرے اور اگر اس کے برعکس صورت ہو کہ اول دونوں پہلوؤں میں
 کسی ایک پہلو کے متعلق ظن قائم ہو جائے اور بعد ازاں کسی ایک پہلو کے متعلق خیال کا جھان جھان کر اور شک کی
 صورت پیدا ہو جائے تو یہاں شک ہی کا حکم نافذ ہوگا غرض شک ظن کے حالات کی باہم تبدیلیوں کی صورت
 میں دوسری حالت کا اعتبار کیا جائے گا خواہ دوسری حالت شک کی ہو یا ظن کی، بلکہ اگر کسی
 شخص کو پہلے تو کسی ایک پہلو کے متعلق ظن قائم ہوا بعد ازاں اس پہلو کو بھٹو کر اس
 کا ظن دوسرے پہلو کی طرف منتقل ہو گیا ہو تو دوسرے ظن پر بنا کر فی چاہیے اسی طرح
 شک کا بھی یہی حکم ہے۔ مثلاً اگر کسی شخص کو اولاً دوسری تیسری رکعت میں شک پیدا
 ہوا اور اس نے اس رکعت کو تیسری قرار دیا بعد ازاں اس کا شک بدل گیا اور یہ
 شک پیدا ہو گیا کہ یہ رکعت تیسری ہے یا چوتھی یا مثلاً پہلی ہے یا دوسری تو تیسری اور چوتھی
 رکعت کے شک کی صورت میں چار پر بنا کرے اور اسی شک کے حکم پر عمل کرے اور اپنی
 اور دوسری رکعت کے شک کی صورت میں نماز کو باطل سمجھے اسی طرح ظن و شک کی
 تمام تبدیلیوں کا حکم یہی یعنی دوسری حالت پر عمل کرے اور اگر کسی شخص کو ایک تردد
 کی حالت پیدا ہو اور وہ یقین نہ کر سکے کہ اس وقت جو صورت میرے دماغ میں ہے
 وہ شک ہے یا ظن تو اس کیفیت کو شک ہی سمجھے اور شک کا حکم جاری کرے مثلاً کسی
 شخص کو نہ معلوم ہو کہ میری یہ رکعت تیسری ہے یا چوتھی اور شک پیدا ہو کہ آیا تیسری
 رکعت کے متعلق جو میرا خیال ہے وہ ظن ہے یا نہیں تو یہی سمجھے کہ ظن نہیں ہے اور تیسری
 اور چوتھی رکعت کے شک کا حکم نافذ کرے بعینہ ہی تمام صورتوں کا حکم ہے۔
ظن متعلق افعال مثلاً کسی شخص کو معلوم نہ ہو کہ میرا یہ پہلا سجدہ ہے یا دوسرا

اور اس کو نیتن حاصل ہو جائے کہ مثلاً یہ پہلا سجدہ ہی یا مثلاً یہ ظن قائم ہو جائے کہ یہ دوسرا سجدہ ہی یا کسی شخص کو نہ معلوم ہو کہ میں حمد پڑھ چکا ہوں یا نہیں اور اس کا نیتن بھی آپ پہلو پر قائم ہو جائے تو نیتن یقین کے حکم میں نہیں ہو لیکن احتیاط کی رعایت حد درجہ کرتا چاہیے جس کا مقتضایہ ہے کہ بعض صورتوں میں اس ظن کو شک کی حیثیت دی جائیگی اور بعض صورتوں میں یقین کی اور نماز کا اعادہ کرنا ہوگا حاصل مطلب یہ ہے کہ ظن یا تو نیتن یا ایسے افعال سے متعلق ہوگا جن کی زیادتی نماز میں مضرت نہیں ہے جیسے کہ قرأت حمد سورہ و تسبیحات و انکار یا ایسے افعال سے متعلق ہوگا جن کی زیادتی نماز میں مضرت ہی مثلاً رکوع و سجود وغیرہ۔

پہلی صورت کا حکم یہ ہے کہ اگر اس فعل کا محل باقی ہو تو ظن خواہ کسی پہلو بھی ہو اس فعل کو بجا لائے اور اگر محل گذر چکا ہو اور ظن بھی یہ ہو کہ میں اس کو بجا لا چکا ہوں تو وہاں کو آگے بڑھ جائے جیسا کہ شک کی صورت میں حکم دیا گیا تھا اور اگر ظن یہ ہو کہ میں اس فعل کو نہیں بجا لایا ہوں تو وہیں سے واپس ہو کر اس فعل کو بجا لائے مثلاً اگر کسی شخص کو شک پیدا کہ میں نے حمد پڑھی ہے یا نہیں اور ابھی سورہ کو شروع نہ کیا ہو تو حمد پڑھنا چاہیے خواہ ظن یہ ہو کہ میں حمد پڑھ چکا ہوں یا نہ پڑھنے کے متعلق ظن قائم ہو اور اگر سورہ یا قنوت کے شروع کر دینے کے بعد شک پیدا ہو کہ میں نے حمد پڑھی ہے یا نہیں اور اس کا ظن یہ ہو کہ میں حمد پڑھ چکا ہوں تو وہاں سے گزر جائے اور یہی قرار دے کہ میں پڑھ چکا ہوں اور اگر اس کا ظن یہ ہو کہ میں نے حمد نہیں پڑھی ہے تو وہیں سے واپس ہو کر حمد پڑھے یہی حکم تمام مقامات میں ہو جو اس قبیل سے ہیں۔

دوسری صورت کا یہ حکم ہے کہ اگر ابھی اس فعل کا محل باقی ہو اور اس شخص کا ظن یہ ہے کہ میں اس فعل کو نہیں بجا لایا ہوں تو اس کو بجا لائے جس طرح کہ شک کی صورت میں حکم دیا گیا تھا اور اگر اس کا ظن یہ ہو کہ میں اس فعل کو بجا لا چکا ہوں تو احتیاط (وجوب) یہ ہے کہ ظن پر عمل کرے اور وہاں سے آگے بڑھے اور نماز کو پورا کرے اور اس کے بعد دوبارہ بجا لائے اور اگر اس فعل کا محل گذر جانے کے بعد شک پیدا ہو اور اس کا ظن یہ ہو کہ میں اس فعل کو بجا لا چکا ہوں تو وہاں سے آگے بڑھے اور اگر ظن یہ ہو کہ میں اس فعل کو نہیں بجا لایا ہوں تو وہیں سے واپس ہو کر اس فعل کو بجا لائے اور نماز کو تمام

کر کے پھر دوبارہ بھی نماز پڑھے مثلاً کسی شخص کو یہ معلوم نہ ہو کہ میں نے ایک سجدہ کیا یا دونوں کر چکا اور ابھی تشہد یا قیام میں داخل نہ ہوا ہو اور اس کا ظن یہ ہو کہ میں نے صرف ایک ہی سجدہ کیا ہے تو ایک اور بجالائے اس کی نماز صحیح ہی جیسا کہ شک کو صورت میں حکم دیا گیا تھا اور اگر اس کا ظن یہ ہو کہ میں دونوں سجدہ کر چکا ہوں تو ظن پر عمل کر اور نماز کے بعد دوبارہ از سر نو بھی نماز بجالائے اور اگر یہ شک قیام یا تشہد میں داخل ہوئے کے بعد پیدا ہوا اور اس کا ظن یہ ہو کہ دونوں سجدے بجالا چکا ہوں تو وہاں سے آگے بڑھے اس کی نماز صحیح رہے گی اور اگر اس کا ظن یہ ہو کہ میں نے ایک ہی سجدہ کیا ہے تو اس سے واپس ہو کر ایک سجدہ اور بجالائے اور نماز ختم کرنے کے بعد دوبارہ از سر نو نماز پڑھے یہی حکم ان تمام افعال کے متعلق ہے جو رکوع وغیرہ کی طرح رکن ہیں۔

سہویات

سہویات و رکعات سے متعلق ہو گا یا افعال نماز سے افعال نماز میں بھی ارکان نماز سے متعلق ہو گا یا غیر ارکان سے نیز سہواً کوئی امر زیادہ ہو گا یا کم ہو گا یا کسی تفصیل ذیل میں بیان کی جاتی ہے

سہو متعلق رکعات اور اگر کوئی شخص ایک یا ایک سے زیادہ رکعت سہواً نماز میں زائد پڑھ جائے تو نماز بہر صورت باطل ہے اور اگر سہواً ایک یا ایک سے زائد رکعات نماز میں کم بجالائے اور سلام کے بعد یاد آئے پس اگر ابھی تک اُن امور میں سے جو قضا یا سہواً منافی نماز ہیں (مثلاً حدث یا نیت قبلہ ہو جانا) کوئی امر عمل میں نہ آیا ہو اور اس کو یاد آجائے تو فوراً کھڑے ہو کر نفیہ نماز کو بجالائے اور درمیان میں جو بیجا سلام بجالایا ہو اس کی تہمت دو سجدہ ہو کر نماز صحیح ہو جائیگی۔ اسی طرح اگر اس سے کوئی ایسا امر واقع ہوا ہو جس کا عہد بجالانا منافی نماز ہے لیکن سہواً واقع ہو جانا مضر نہیں ہے مثلاً درمیان میں بات کر لینا (جیسا کہ تفصیل بیان ہو چکا ہے) تو بھی کھڑے ہو کر نفیہ نماز کو بجالائے اور دوسرے سہو درمیان میں بیجا کلام کر لینے کی وجہ سے بجالائے اور اگر حدث واقع ہو چکا ہو یا قبلہ بے نیت ہوگئی ہو یا اس قدر طولانی سکوت ہو چکا ہو۔ جس سے نماز ٹھہر جاتی ہے اور اس وقت اس کو یاد آئے تو اس کی نماز باطل ہے۔

عہ یعنی نیت اُن افعال سے متعلق ہو جن کی کمی اور اضافہ یا نسی عمدہ و سہو متعلق نماز ہے یعنی ارکان نماز (مترجم)

مسئله تعلق جزا اگر کوئی شخص کسی رکن کو نماز میں سہواً زیادہ بجائے آئے تو کسی نماز باطل ہو اور اگر کسی جزو غیر رکنی مثلاً قرات یا ایک سجدہ یا تشہد وغیرہ کو بھول کر زیادہ بجائے آئے تو اس کی نماز صحیح ہو اور اگر سہوئی جزو نماز بجالانے سے رہ جائے پس اگر ابھی اس کے بعد کے رکن میں داخل ہوا ہو تو وہیں سے واپس ہو کر اس جزو کو بجالائے خواہ وہ سہو شدہ جزو ارکان میں سے یا غیر رکنی ہو مثلاً قنوت کے بعد اور رکوع میں داخل ہونے سے قبل کسی شخص کو یقین ہو جائے کہ میں نے حمد نہیں پڑھی تو وہیں سے واپس ہو کر حمد پڑھے یا مثلاً کسی شخص کو رکوع میں پہنچنے سے قبل یقین ہو جائے کہ ایک سجدہ یا دونوں سجدے بجالائے سے رہ گئے تو وہیں سے واپس ہو کر بجالائے اور اگر بعد کے رکن میں داخل ہو چکا ہو اور سہو شدہ جزو ارکان نماز میں سے ہو تو نماز باطل ہے مثلاً کسی شخص کو رکوع میں داخل ہونے کے بعد یقین ہو جائے کہ گزشتہ رکعت کے دونوں سجدے میں بجالانا بھول گیا ہوں اسی طرح اگر کوئی شخص رکوع کرنا بھول جائے اور دوسرے سجدے میں پہنچ کر یاد آئے تو بھی نماز باطل ہے البتہ اگر کوئی شخص رکوع کرنا بھول جائے اور پہلے ہی سجدہ میں یا پہلے سجدہ کے بعد اور دوسرے سجدے میں داخل ہونے سے قبل اس کو یاد آ جائے تو بعید نہیں ہے کہ نماز صحیح ہو جائے اس کو چاہیے کہ وہیں سے واپس ہو کر کھڑا ہو اور رکوع کرے (پھر رکوع کے بعد سجدے بجالائے اور زائد شدہ سجدہ کی جہت سے دو سجدہ سہو بجالائے اس صورت میں نماز کے صحیح ہو جانے کی امید اس بنا پر ہے کہ سجدے سے واپس ہو جانے اور رکوع کرنے سے رکن کی زیادتی لازم نہیں آتی لیکن بائیمہ حوط استجابی) یہ ہے کہ دوبارہ نماز بجالائے لیکن اگر سہو شدہ جزو غیر رکنی ہو اور دوسرے رکن داخل ہونے کے بعد یاد آئے تو نماز باطل نہیں ہے اور کچھ کرنا بھی نہ پڑے گا البتہ اگر کوئی شخص تشہد یا ایک سجدہ بھول گیا ہو اور دوسری رکعت کے رکوع میں داخل ہونے کے بعد یاد آئے تو نماز سے فارغ ہونے کے بعد سہو شدہ تشہد یا سجدہ بجالائے۔ اور بعد کو دو سجدہ پائے سہو کرے نماز درست ہو جائے گی۔

اس مقام پر تین مسئلہ قابل ذکر ہیں۔

مسئلہ اگر کوئی شخص رکوع یا سجدہ میں ذکر کرنا بھول جائے اور رکوع یا سجدہ دوسرے سر اٹھانے کے بعد یاد آئے تو اس کی نماز صحیح ہے دوبارہ رکوع یا سجدہ میں جا کر ذکر کرنا

عے جمعہ کے بعد پھر سجدہ پڑھے اور اسکے بعد پھر قنوت اور پھر رکوع میں جائے یعنی ترتیب نماز کو درست کرے اس قبل بقولہ اور قنوت پڑھ چکا ہے وہ زائد نہیں کی گئی سجدہ سہو سے کرنا چاہیے۔ (مسرت رحم)

ضرورت نہیں ہے اگرچہ ابھی بعد کے رکن میں داخل نہیں ہوا ہے۔ لیکن خود ذکر کا محل گزر چکا ہے مسئلہ اگر کوئی شخص ایک سجدہ یا تشہد کو بھول جائے اور سلام پھیرنے کے بعد یاد آئے تو اب دوبارہ نماز کے اندر داخل نہیں ہو سکتا بلکہ اُسی حالت سے سجدہ یا تشہد کی قضا کرے اور دوسرے سجدہ بجالائے لیکن اگر آخری رکعت کے دونوں سجدہ کرنا بھول جائے اور سلام کے بعد یاد آئے تو اس حوط یہ ہے کہ وہیں سے واپس ہو کر سجدہ بجالائے اور پھر تشہد و سلام کے بعد نماز کو تمام کرے اور دوسرے سجدہ گزشتہ تشہد کے زائد ہو جانے کی وجہ سے اور دوسرے سجدہ گزشتہ بے محل سلام کی وجہ سے بجالائے اور بعد کو نماز بھی دوبارہ پڑھے۔

مسئلہ۔ اگر کوئی شخص سنتی نماز میں کوئی جزو سہواً زیادہ کر دے تو اس کی نماز باطل نہ ہوگی اگرچہ زائد شدہ جزو کن ہی کیوں نہ ہو اور سجدہ سہو بھی اس کے ذمہ نہ ہوگا اور اگر کوئی شخص سنتی نماز میں کسی جزو کے بجالانے کو بھول جائے اور اُٹھ کر نماز ہی میں یاد آجائے تو وہیں سے واپس اس جزو کو پورا کر دے (اور اسی جزو سے پھر نماز کا سلسلہ شروع کر دے اگرچہ اُس جزو کے بعد کے رکن میں داخل ہو چکا ہو اور ان زیادتیوں کی وجہ سے جو اُس جزو کے تدارک کی وجہ سے عمل میں آئی ہیں سجدہ سہو لازم نہ ہوگا اور اگر سلام کے بعد یاد آئے ہیں اگر وہ جزو رکن نماز تو نماز باطل ہے اور اگر غیر رکن ہے تو نماز درست ہے اور اب کچھ اُس کو کرنا نہیں ہے۔

اگر کسی شخص کو تشہد پڑھتے میں یہ شک پیدا ہو کہ یہ تشہد اصل نماز کا ہے یا میں سجدہ سہو کے متعلق تشہد پڑھ رہا ہوں جو مجھ کو بجالانا تھے تو وہ یہی طے کرے کہ یہ تشہد اصل نماز ہی کا ہے اور نماز کو پورا کر کے بعد میں اب سجدہ ہائے سہو بجالائے اسی طرح اگر سجدہ میں شک ہو کہ میں یہ سجدہ نماز کا بجالا رہا ہوں یا جو سجدہ ہائے سہو میرے ذمہ تھے اُن کے متعلق یہ سجدہ کر رہا ہوں تو بھی اس سجدہ کو سجدہ نماز قرار دے کر نماز کو پورا کرے اور بعد میں سجدہ ہائے سہو بجالائے اور اگر تعقیب پڑھتے میں کسی شخص کو شک پیدا ہو کہ سہو کے جو سجدے میرے ذمہ تھے میں نے ادا کئے یا نہیں تو لازم ہے کہ سجدہ ہائے سہو بجالائے۔

سجدہ سہو | دو عدد سجدہ سہو چند چیزوں کے لیے واجب ہیں۔

اول۔ نماز میں سہواً بے محل کلام کر لینے کی وجہ سے۔

دوسرے بے محل سلام پھیر لینے کی وجہ سے۔

متیسرے۔ چوتھی اور پانچویں رکعت کے (بعد از کمال سجدہ میں) شک کی وجہ سے

جیسا کہ بیان ہو چکا ہے۔

چوتھے اور پانچویں تہجد اور ایک سجدہ کے فراموش ہو جانے کی وجہ سے ان دونوں مقامات میں ہبے کہ پہلے فراموش شدہ تہجد اور سجدہ کی قضا کرے اور بعد ازاں ہر ایک کے متعلق دو سجدہ سہرہ بجالائے ایسا بھی ممکن ہے کہ کسی شخص سے ایک ہی رکعت کا ایک سجدہ فراموش ہو گیا ہو یا تہجد رکعتوں میں سے ایک ایک سجدہ بھول گیا ہو تو ناس کے بعد فراموش شدہ سجدوں کی قضا کرے اور پھر ہر ایک سجدہ کی وجہ سے دو دو سجدہ سوچا لائے۔ سجدہ ہائے سہو کو نماز کے بعد بارگاہ صلیبہ بخلائے چاہئے البتہ اگر فراموش شدہ اجزاء نماز کی قضا بھی کرنا ہو تو قضا اول سجالائے بعد کو سجدہ ہائے سہو کرے اسی طرح اگر نماز احتیاط بھی پڑھنا ہو تو اول نماز احتیاط پڑھے پھر سجدہ ہائے سہو کرے اور اگر فراموش شدہ اجزاء نماز کی قضا بھی کرنا ہو اور نماز احتیاطی بھی پڑھنا ہو تو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے مقدم کرے اگرچہ احتیاط (تہجد) یہ ہے کہ نماز احتیاط پہلے بجالائے اور اگر کوئی شخص سجدہ ہائے سہو کرنا بھول جائے تو جس وقت بھی یاد آئے بجالے اسے اگرچہ کوئی امر منافی نماز بھی عمل میں لا چکا ہو لیکن نماز کو کوئی ضرر نہ ہو چکے گا۔ سجدہ سہو میں چند چیزیں واجب ہیں۔

اول۔ نیت

دوسرے۔ یہ کہ دو مرتبہ دو سجدہ بجالائے۔

تیسرے۔ یہ کہ دونوں سجدوں میں سے ہر ایک میں ذکر کرے یا تو یُسْمِ اللہِ وَاللہُ وَصَلَّى اللہُ عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ کہے یا یُسْمِ اللہُ اللہُ صَلَّی عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ یا یُسْمِ اللہُ وَاللہُ السَّلَامُ عَلَیْکَ اَیُّهَا النَّبِیُّ وَرَحْمَةُ اللہِ وَبَرَکَاتُہُ چوتھے۔ یہ کہ بنا بر احتیاط دو تہجدیں جتنی باتیں سجدہ نماز میں شرط ہیں سب کو ملحوظ رکھے پانچویں۔ یہ کہ سجدہ کے بعد نماز کی طرح تہجد پڑھے۔

چھٹے۔ یہ کہ تہجد کے بعد سلام یعنی (السلام علیکم) پڑھے اور احوط (تہجد) یہ ہے کہ دو رحمة اللہ و بركاتہ بھی اس کے ساتھ کرے۔

نماز آیات

یہ نماز چاند گن اور سورج گن کی وجہ سے ہوتی ہے اگرچہ کچھ حصہ ہی کو گن لگا ہو اور اگرچہ

اتنا گن موجب خوف نہ بھی ہو یا زلزلہ آئے اگرچہ باعث خوف نہ ہو اسی طرح ہوا تند و سرخ کے چیلنے کی وجہ سے یا شدید تاریکی پھیل جانے کی وجہ سے اور غیر معمولی گرج جھک کی وجہ سے اور اسی طرح دیگر حوادث آسمانی کی وجہ سے وجہ ہوتی ہے جو بالعموم نوع انسان کے لیے باعث خوف ہوتے ہیں اگرچہ کوئی شخص خود بخود بھی نہ ڈرے۔

نماز آیات دو رکعتی نماز ہے ہر رکعت میں پانچ رکوع اور دو سجدے ہوتے ہیں جن کی تفصیل یہ ہے کہ نیت کر کے تکبیر کے بعد حمد و سورہ پڑھنے کے بعد رکوع میں جائے اور رکوع میں ذکر کر کے سر اٹھائے اور پھر حمد و سورہ پڑھ کے استسجاباً قنوت پڑھے پھر رکوع میں سجدہ اور رکوع کے بعد پھر کھڑے ہو کر حمد و سورہ پڑھے اور رکوع کرے اور رکوع سے سر اٹھانے کے بعد پھر حمد و سورہ اور استسجاباً قنوت پڑھے اور رکوع کرے رکوع کے بعد پھر کھڑا ہو جائے اور حمد و سورہ پڑھے رکوع میں جائے اس کے بعد کھڑا ہو اور پھر دونوں سجدے کرے اور پھر کھڑا ہو کر حمد و سورہ اور استسجاباً قنوت پڑھے رکوع میں جائے اور اسی طرح پانچ رکوع پیدے کرے اور پانچویں رکوع کے بعد کھڑا ہو اور وہاں سے سجود میں جائے اور دونوں سجود کے بعد تشهد پڑھے کہ سلام پھیرے۔

اس نماز کو دوسرے طریقہ سے اس طرح بجالانا بھی جائز ہے کہ تکبیر والا حرام کے بعد سورہ حمد پورا پڑھے اور ایک آیت مثلاً سورہ انا انزلنا کی پڑھے اور رکوع میں جلا جائے اور رکوع سے واپس ہو کر انا انزلنا کی دوسری آیت محض پڑھے (اور استسجاباً قنوت) اسی طرح پانچ رکعت بجالائے اور ہر رکوع سے پہلے محض ایک ایک آیت انا انزلنا کی پڑھتا جائے یہاں تک کہ پانچ رکوع ختم کرنے تک ایک سورہ حمد اور مثلاً ایک سورہ انا انزلنا پورا ختم کرے اور پانچویں رکوع کے بعد دونوں سجدے بجالائے اسی طرح دوسری رکعت میں رکوع سے قبل ایک بار سورہ حمد پڑھے اور ایک سورہ کے ٹکڑے کر کے پانچوں رکوعوں پر تقسیم کرے اور نماز کو پورا کرے اور دوسرے طریقے بھی ممکن ہیں۔

چاند گن اور سورج گن کی نماز کا وقت گن گن کی ابتدا سے شروع ہوتا ہے اور اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک کہ پورا گروہ صاف ہو لیکن احوط استسبابی یہ ہے کہ کثرت تاخیر نہ کرے کہ گروہ صاف ہونا شروع ہو جائے۔

زلزلہ اور دیگر خوفناک حوادث آسمانی کی وجہ سے جو نماز آیات پڑھی جاتی ہے

وہ آخر عمر تک ادا ہے لیکن احوط استحباً یہ ہو کہ اُس حادثہ کے وقت کے اندر ہی اندر بجائے آئے۔ اور اگر کسی شخص کو بروقت چاند گھن یا سمیع گھن کی اطلاع ہو عارضہ عمد یا سہو نماز آیات نہ بجالائے تو اس پر اس کی قضاء کرنا واجب ہو اگرچہ پورا گزردہ کو گھن نہ بھی لگا ہو لیکن اگر کوئی شخص بالکل مطلع نہ ہو یہاں تک کہ پورا گزردہ ضائع ہو جائے اگر نماز گزردہ نہیں لگا تھا تو اس پر قضا لازم نہیں ہو اور اگر گھن تمام گزردہ کو لگا تھا اُس کی قضا واجب ہے۔

نماز آیات کو کجاعت ادا کرنا جائز ہے پس اگر کوئی شخص امام کو پہلی رکعت کے رکوع میں پائے تو جماعت نماز یومیہ کی وہیں سے جماعت میں شریک ہو جائے قرأت حمد سورہ اس ساقط ہو اسی طرح اگر کوئی شخص مثلاً دوسرے رکوع میں امام کو پائے تو وہیں سے شریک ہو کر امام کے پانچویں رکوع تک امام کے ساتھ رہے اور جس وقت کہ امام سجدہ میں جائے تو ماموم قرأت حمد سورہ کے ساتھ اپنے بقیہ رکوعوں کو پورا کرے اور اپنے پانچویں رکوع کے بعد سجدہ میں جائے اور سجدہ میں یا دوسری رکعت میں امام سے جا ملے اور اگر چاہے تو اسی مقام سے جماعت سے علیحدہ بھی ہو سکتا ہے۔

نماز آیات دو رکعتی نماز شمار کی جاتی ہے۔ پس اگر کسی شخص کو اُس کی رکعات کی تعداد میں شک پیدا ہو جائے تو اُس کی نماز باطل ہو اور اگر کسی رکعت کے رکوع عمل کی تعداد میں یا دیگر اجزاء نماز میں شک پیدا ہو تو اس کا حال اُن تمام احکام میں جو بیان ہو چکے ہیں نماز یومیہ کا سا ہو اسی طرح کسی امر کے سہو اور بخل اور بخل کا بچانے کے متعلق جو احکام نماز یومیہ میں بیان ہو چکے ہیں یہاں بھی نافذ ہیں ایسے ہی نماز آیات میں کسی امر کی زیادتی و کمی کے احکام بھی وہی ہیں جو نماز یومیہ میں بیان ہو چکے ہیں۔



دیگر واجب نمازیں

نماز یومیہ نماز آیات کے علاوہ دیگر واجب نمازیں چند قسم کی ہیں جو ذیل میں بیان

کی جاتی ہیں۔
نماز قضا اگر کوئی شخص شرائط وجوب کے موجود ہوتے ہوئے واجب نماز کو عسیاً تا ترک کر دے یا کوئی شخص نماز کے وقت سو گیا ہو یا سہواً نماز نہ پڑھے یا بروقت نماز وضو یا یمم کے لیے اب خاک کچھ میسر ہو یا کوئی چیز خود استعمال کی ہو جس کی جہت سے بروقت نماز سہویش ہو گیا ہو تو ان کام صلوٰۃ میں نماز کی قضا واجب ہے لیکن اگر کوئی نماز حیض و نفاس کی وجہ سے ترک ہوئی تو اس کی قضا لازم نہیں ہے بشرطیکہ نماز کے پورے وقت میں حیض یا نفاس کی حالت باقی رہی تو اس کی قضا لازم نہیں ہے لیکن اگر کسی عورت کو حیض و نفاس سے ظاہر ہونے کی حالت میں نماز کی ادائیگی کی قابل وقت کے شروع

یا آخر میں گنجائش مل جائے اور اس وقت نماز بجا نہ لائے تو اس پر اس نماز کی قضا کرنا واجب ہے بلکہ حیض و نفاس سے پاک ہو کر نماز کے آخر وقت میں اس کو ایک رکعت نماز کی بھی گنجائش مل جائے تو اس پر نماز پڑھنا واجب ہے اور اس کی یہ نماز ادا شمار ہوگی اور اگر محصبت کرے اور اس وقت نماز نہ پڑھتو اس پر اس نماز کی قضا واجب ہے۔ اتنی یہ ہے کہ یومیہ نمازوں کی قضا بہ ترتیب بجالانا واجب نہیں ہے بلکہ اگر شہ روزہ نماز کی نماز سے پیشتر اس بعد کے دن کی نماز کی قضا بجالانا جائز ہے بلکہ اگر ایک ہی روز صبح و ظہر کی نماز ترک ہوگئی ہو تو نماز گزار کو اختیار ہے کہ جس نماز کی چاہے پہلے قضا بجلائے البتہ اگر ایک ہی روز کی ظہر یا مغرب فوت ہوگئی ہوں تو ظہر کی قضا پہلے اور عصر کی قضا بعد میں پڑھنی چاہیے اسی طرح مغرب کی پہلے اور عشاء کی بعد میں قضا بجلانی چاہیے اس کے عکس میں قضا جائز نہیں ہے لیکن احوط (استحبابی) یہ ہے کہ مطلقاً تمام فوت شدہ نمازوں کی قضا بہ ترتیب بجالا اور اگر ترتیب معلوم نہ ہو تو تکرار اس طرح نمازیں پڑھے کہ ترتیب پیدا ہو جائے بشرطیکہ میسر جہاں باعث ہو۔ اگر کوئی شخص جانتا ہے کہ مجھ سے پانچ روز میں ہر روز ایک نماز فوت ہوئی ہے (اور معلوم نہ ہو کہ کس روز کون سی نماز ترک ہوئی ہے) تو پانچ روز کی نماز کی قضا بجلائے۔ اسی طرح اگر کسی بہت سی نمازیں فوت ہوئی ہوں اور ان کی ترتیب معلوم نہ ہو تو اس قضا نمازیں پڑھے کہ اس کو یقین ہو جائے

کہ میری ساری فوت شدہ نمازیں بترتیب ادا ہو گئیں۔

قضا نماز کو ادا نماز سے پیشتر پڑھنا واجب نہیں ہے اگرچہ قضا کو پہلے پڑھنا احوط و احتیاتی ہے خصوصاً اگر قضا نماز صرف ایک ہی ہو اور باخصوص اگر وہ ایک نماز ہی دن سے متعلق ہو۔ تمام قصص کے متعلق یہ لحاظ رکھنا چاہیے کہ وہ نماز جس حالت میں فوت ہوئی ہو اسی صورت سے اس کی قضا بجا لانی چاہیے چنانچہ اگر کسی شخص سے کوئی نماز حالت حضر میں فوت ہوئی اور وہ موجودہ حالت میں مسافر ہو تو پوری نماز کی قضا بجا لائے اور اگر کسی شخص سے جو نماز فوت ہوئی ہو وہ اس کے شروع وقت میں تو حالت سفر میں تھا اور آخر وقت میں حالت حضر میں یا برعکس تو آخر وقت کی حالت پر دار و مدار رہے گا نماز والہ بن اپنے بلکہ بنا بر احوط (وجوبی) ماکس بھی جو نماز کی عذر کی وجہ سے فوت ہوئی ہو مطلقاً میت پر اس کی قضا بجا لانا واجب ہے ولی سے مراد میت کا پڑا بیٹا ہے لیکن اگر پڑا بیٹا اولاد و خیر ہو تو اس پر واجب نہیں ہے ورنہ یہ شرط نہیں ہے کہ باپ کے انتقال کے وقت میا موجود ہو اور بالغ ہو اگر میت فرزند نہ ہو یا ہو لیکن نماز اس کے بغیر کی عذر سے فوت ہوئی ہو تو احوط و احتیاتی ہے کہ میت کا بالغ ورثہ میت کے ترکہ میں سے اپنے حصہ سے کسی کو اجرت دیکر میت کی نمازیں ادا کرادیں اور اگر میت اپنی نماز کو مکمل اجرت ادا کر دینے کی وصیت کر دی ہو تو اس کے ثلث ترکہ سے اجرت نکالی جائیگی لیکن اگر ورثہ رمضان نہ ہوں تو اصل ترکہ میں سے اجرت لی جائیگی اور احوط و احتیاتی ہے کہ بالغ ورثہ میت اپنے حصہ کے متعلق قضا نہ کر دیں اگر ولی میت میت کی نمازوں کی قضا بجا مانے سے پیشتر خود مر جائے تو میت ثانی کے ولی پر میت اولی کی نمازوں کی قضا بجا لانا واجب نہیں اور میت اولی کے باقی ادا لیا رہے بھی لازم نہیں ہے۔

ولی میت کو نمازیں ادا کرنے کے لیے کسی شخص کو اجرت پر مقرر کرنا بھی جائز ہے۔

نماز اجارہ جو شخص میت کی نمازیں بجا لانے کیلئے جبر یا ہوا ہو اس پر واجب ہے کہ مستحق تکفیل نماز کے متعلق جو کچھ اس نے اپنے ذمہ لے لیا ہو اس کو بجالائے بشرطیکہ اجرت میں یہ تمام قیود لگا دی جائیں کہ وہ ان امور کو بجا نہ لائیگا تو اجرت کا مستحق نہ ہوگا اگرچہ میت اور ولی میت اپنے ذمہ لے سکتے ہیں عورت مرد کی نمازوں کی جبر یا ہو سکتی ہے اسی طرح مرد عورت کی نمازوں کیلئے جبر بن سکتا ہے لہذا جبر عورت میت کی جبر یہ نمازوں میں جبر و خفات سے پڑھنے میں مختار ہوگی اگرچہ مرد میت کی نمازیں ادا کر رہی ہو اسی طرح مرد پر لازم ہے کہ جبر یہ نمازوں کو جبر کے ساتھ بجا لائے اگرچہ عورت میت کی نمازیں ادا کر رہا ہو۔

عہ فرق یہ ہے کہ اگر ثلث ترکہ سے نماز عذرہ ادا کیا جائے گا تو رقم ثلث کے اندر رہے گی اور اگر اصل ترکہ سے دیا گیا تو ممکن ہے کہ ثلث سے بھی بڑھ جائے تب ادا ہو جائے گی۔ (مترجم)

نماز جماعت

واجب نمازوں کو جماعت سے بجا لانا مستحب، اور یومیہ نمازوں میں جماعت کی تاکید، مغرب، عشاء اور صبح کی نماز میں بالخصوص، ورنہ زیادہ تاکید پر منقول ہے کہ ایک نماز عالم کیساتھ بجا لانا ہزار نمازوں کے برابر ہے اور جس قدر فضیلت کے جہات بڑھتے جائیں گے اسی قدر ثواب میں بھی اضافہ ہوتا چلا جائیگا اور جس قدر مومنین کی تعداد بڑھتی جائے گی ثواب لمضاعف ہوتا چلا جائے گا۔

شرائط جمعہ کے موجود ہوتے ہوئے نماز جمعہ میں جماعت واجب، اور جس شخص کا حمد و سوره درست ہو اور وہ وقت نماز کے اندر اپنی قرأت صحیح کر سکتا ہو تو درست کہے اور اسکو اختیار ہے کہ نذرانی نماز پڑھے یا جماعت کے ساتھ لیکن اگر تنگی وقت کے جہت سے یا کسی اور لیے ہی سبب وقت کے اندر قرأت درست نہ کر سکتا ہو تو اس کے لیے صرف یہی صورت ہے کہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھے اور اگر وہ کسی طرح کبھی بھی درست کر سکتا ہو تو اس صورت میں اس پر جماعت واجب نہیں ہے جس طرح قرأت کر سکتا ہو دلیہ ہی نماز بجالائے لیکن احوط استحبالی یہ ہے کہ دایا شخص جماعت ہی کے ساتھ نماز پڑھا کرے کم از کم عدد جس سے جماعت منعقد ہو سکتی ہو دو سے ایک امام اور ایک ماموم مگر ماموم ضرر ایک مرد ہو تو مستحب ہے کہ وہ امام کی دہنی جانب کھڑا ہو جائے اور اگر ماموم عورت ہو تو اس کو امام کے پیچھے کھڑا ہونا چاہیے۔

امام اور ماموم کی نماز کا ہمیت و کیفیت میں باہم ایک دوسرے کے موافق ہونا ضروری، ایسا نہیں ہو سکتا کہ مثلاً امام نماز میت یا عیدین یا نماز آیات پڑھ رہا ہو اور ماموم اس کے پیچھے نماز یومیہ پڑھنے لگے اسی طرح اس کے برعکس یہ کہ امام یومیہ نماز پڑھ رہا ہو اور ماموم اسکے پیچھے نماز میت یا عیدین یا آیات شروع کرے لیکن عدد رکعات میں دونوں کی نمازوں کا باہم موافق ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ اگر حاضر ہو کہ حضور مسافر کی یا مسافر حاضر کی اقتدا کرے یا امام کی نماز ادا ہو اور ماموم کی قضا یا امام کی قضا ہو اور ماموم کی ادا اور یہ صورت کہ امام نماز یومیہ پڑھ رہا ہو اور ماموم اس کے پیچھے نماز طواف پڑھنے لگے یا اس کے برعکس کہ امام نماز طواف میں مشغول ہو اور ماموم نماز یومیہ میں محل اشکال ہے بلکہ نماز طواف میں جماعت کا صحیح ہونا بھی اشکال سے خالی نہیں ہے۔ جو شخص اپنی نماز فردی پڑھ چکا ہو تو وہ اُسی نماز کو دوبارہ جماعت کے ساتھ پڑھ سکتا ہے بلکہ ایسا کرنا مستحب، لیکن اگر امام کوئی نماز بقدر ادا یا قضا

احقیقاً بجا لا رہا ہوں تو بنا برا سوط بلکہ بنا برا قوی اس نماز میں اس کی اقتدار جائز نہیں ہے اگرچہ ماموم بھی کوئی احتیاطی نماز ہی پڑھنا چاہتا ہو۔
شرائط امام جماعت | امام جماعت میں چند امور شرط ہیں۔

اول - عاقل ہونا

دوسرے - بالغ ہونا

تیسرے - عزمین ہونا

چوتھے - طاہر الولادت ہونا (حلال زادہ ہونا)

پانچویں - یہ کہ اگر ماموم مرد ہو تو امام بھی مرد ہو بلکہ سوط (استحبی) یہ کہ امام بہر صورت مرد ہو اگرچہ اقتدار کے والی صرف عورتیں ہی ہوں۔
 چھٹے - عدالت جو ایک ملکہ ہے اس کے ثبوت کیلئے اتنا کافی ہے کہ کسی شخص کے ظاہری حالات ایسے آجھے ہوں کہ جنکو دیکھ کر اس شخص پر شوق و طمینان ہو جائے۔

ساتویں یہ کہ اگر مامومین ایسا وہ نماز پڑھتے ہوں تو امام بھی ایسا وہ نماز پڑھے
 آٹھویں یہ کہ امام کی قرأت درست ہو اگر امام قرأت واجب کو صحیح اور نہیں پڑھتا ہو یا بعض حروف کو قرأت میں بعض سے بدل دیتا ہے اور ماموم اس غلطی سے محفوظ ہو تو کو ایسے امام کی اقتدار کرنا جائز نہیں ہے۔

نہویں یہ کہ ماموم اور امام کے درمیان میں یا ماموم اور اس سے اگلی صف کے درمیان کوئی ایسی چیز حائل نہ ہو جو دیکھنے سے مانع ہو لیکن اگر ماموم عورت ہے تو درست ہے۔
 دسویں یہ کہ ماموم امام سے دور نہ ہو یعنی ماموم کے سجدہ کا مقام اور امام کے کھڑے ہونے کی جگہ یا ماموم سے اگلی صف ایک قدم سے زیادہ فاصلہ پر نہ ہو یا ایسا ہو کہ ماموم اپنے داہنے یا بائیں کسی ایک طرف سے اس صف سے اتصال رکھتا ہو جو امام سے متصل ہے۔

گیا رکھیں یہ کہ امام کی جگہ ماموم کی جگہ سے معتد بہ قابل لحاظ ہندوین بلند نہو باشت بلکہ اس زیادہ بلندی قابل لحاظ ہے لیکن اگر نیچا بلندی ہو تو سب کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ ماموم کی جگہ امام جس قدر بھی بلند ہو سب کوئی مضائقہ نہیں ہے لیکن نہ اتنا کہ امام سے اتصال نہ رہے اور

عہ ملکہ اس کیفیت کو کہتے ہیں جہاں ان کے نفس میں سادغ ہو جائے اور ان میں ملکہ کی تعبیر ڈھب یا عادت سے کی جاتی ہے جس شخص کو گناہوں سے بچنے کا ڈھب ہو یعنی عادت ہو گئی ہے وہ عادل ہے۔ ۱۶۔
 عہہ اگر مامومین قیام پر قادر ہوں اور امام بھی قیام سے عاجز ہو تو بیٹھ کر جماعت درست ہو جائے گی مگر جم

عرفا جماعت میں شامل نہ رہی۔

بارھویں۔ یہ کہ ماموں امام سے آگے نہ ہو بلکہ اسوط (انتہائی) ایہ ہر کام موم امام سے اگرچہ فقور اسی سائیکن پیچی رہے۔

ماموم پر افعال نماز میں امام کی متابعت کرنا واجب ہے یعنی یہ کہ افعال نماز کو امام سے پہلے کیا نہ لے بلکہ احوط (استحبائی) یہ ہے کہ امام سے پیچھے پیچھے رہے، رہے تو افعال نماز کو تکبیر والا حرام میں تو ضروری ہے کہ ماموم امام کے بعد کہے لیکن تکبیر والا حرام کے علاوہ دوسرے افعال میں پیچھے رہنا واجب نہیں ہے اگرچہ احوط (استحبائی) یہ ہے کہ باخصوص سلام بھیجنے میں ماموم امام سے پیچھے رہے اگر ماموم امام کو رکوع کے عالم میں پائے تو جماعت میں شریک ہو سکتا ہے اگرچہ امام ذکر رکوع سے فارغ ہو چکا ہو اور یہ رکعت ماموم کی پہلی رکعت شمار کی جائے گی۔

اخفائی نماز میں جبکہ امام حمد و سورہ کی قراءت کر رہا ہو بہتر یہ ہے کہ ماموم ذکر میں مشغول ہو جائے بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ جہر یہ نماز میں بھی امام کے قراءت حمد و سورہ کرنے میں ماموم ذکر کر سکتا ہے البتہ اگر امام کی قراءت کی آواز ماموم کے کان میں پہنچ رہی ہو یا فقط ہمہ گونج ہی سنائی دے رہا ہو تو ماموم برفہم یہ کہ خود حمد و سورہ کی قراءت نہ کرے اور اگر کسی طرح بھی کچھ سنائی دے تو اقویٰ یہ ہے کہ ماموم کو آہستہ حمد و سورہ کی قراءت کرنا حسب ہے۔

اگر امام قنوت میں مشغول ہو اور ماموم تکبیرۃ الاحرام مکروہیں سماعیت میں شریک ہو جائے تو مستحب ہے کہ امام کی متابعت میں قنوت پڑھے اسی طرح جب امام کٹھنڈ پڑھے تو تشہد میں بھی اسکی متابعت کرے لیکن احوط کہ استجابی ایہ ہے کہ امام کے تشہد پڑھتے وقت ماموم تبحانی کی صورت میں بیٹھ جائے۔ تبحانی کی شکل یہ ہے کہ اپنے دونوں زانوں کو زمین سے بلند کرے اور جب ماموم اپنی دوسری رکعت میں ہو تو اپنی قرأت آہستہ آہستہ کرے اگرچہ جہر یہ نماز ہی پڑھ رہا ہو اور امام کی جب اخیر رکعت ہو اور وہ سلام تک امام کے ساتھ ہی رہنا چاہتا ہو تو تبحانی کی صورت میں بیٹھ جائے اور اگر امام کے ساتھ رہنا چاہتا ہو تو جب امام دوسرے سجدہ سے سر اٹھائے تو وہیں سے کھڑا ہو جائے اور اپنی نماز کو تمام کر کے اسی طرح ماموم اثنائے نماز میں اپنے کسی عذر کی وجہ سے جس مقام پر بھی جماعت سے علیحدہ ہونا چاہتا ہو علیحدہ ہو سکتا ہے بلکہ

عہ نیز مصفاہ میں مامونین کدریان دہ آدمیوں کی جگہ خالی نہ ہو ورنہ القبال نہ رہے گا۔ ۱۲۔ مترجم

بغیر عذر کے بھی علیحدہ ہونا جائز ہے اگرچہ خلاف احتیاط (استحبابی) ہے
اگر ماموم امام کو پہلے سے عادل جانتا ہو اور نماز کے بعد معلوم ہو کہ امام کا فریضہ سابق
تھا یا باطلارت نہ تھا تو ماموم کی نماز صحیح ہے اور اگر اتنا ہی میں ماموم کو یہ معلوم
ہو جائے تو وہیں سے فرادی کی نیت کرے۔

اگر ماموم سوہا امام سے پیشتر رکوع میں چلا جائے تو احتیاطاً رکوع بجالائے اور اگر
وہ ذکر کرنے کے بعد پھر واپس ہونے لگے اور ابھی قیام میں نہ پہنچا ہو کہ امام رکوع میں چلا
جائے تو ماموم قیام کر کے پھر رکوع میں جائے اور بعد کو احتیاطاً (استحبابی) دوبارہ نماز بجالائے اگرچہ دوبارہ
نماز پڑھنا واجب نہیں ہے اور اگر کوئی شخص سوہا امام سے قبل رکوع سے سر اٹھائے تو واپس
ہو کر پھر رکوع میں چلا جائے اور اگر ماموم ابھی کسی قدر جھکا ہو کہ امام سر اٹھالے تو وہ بھی
وہیں سے واپس ہو جائے بعینہ یہی حکم متابعت امام میں سجدہ کے متعلق بھی ہے۔

قصر و اتمام

حالت سفر میں چوتھی نماز میں قصر کرنا چاہیے یعنی چار کے بجائے دو رکعت نماز پڑھنا چاہیے
بشرطیکہ سات شرطیں پائی جائیں۔

اول یہ کہ سفر بقدر مسافت شرعیہ یعنی آٹھ فرسخ ہو خواہ محض جانے ہی میں یہ مقدار
پوری ہو جائے مثلاً کسی شخص کے دو وطن ہوں اور دونوں کے درمیان میں آٹھ فرسخ کا
فاصلہ ہو یا آمد و رفت دونوں میں ملا کر آٹھ فرسخ ہوتے ہوں بشرطیکہ جانے کی مسافت
چار فرسخ سے کم نہ ہو مثلاً کوئی شخص اپنے وطن سے چار فرسخ کے فاصلہ پر جائے اور اسی دُ
یا اس روز کے بعد واپس آ جائے۔

ہر فرسخ تین میل کا اور ہر میل چار ہزار ہاتھ کا ہوتا ہے پس اگر کسی شخص کا سفر مسافت
کی اس مقدار سے کم ہو اگرچہ کمی بہت تھوڑی سی ہو لیکن قصر نہ ہو گا۔ اسی طرح اگر
کسی شخص کو شک ہو کہ میرا سفر مقدار مسافت کے برابر ہے یا نہیں تو وہ بھی قصر نہ کرے۔
دوسرے یہ کہ مسافت کی یہ مقدار قصد کر کے طے کرے پس اگر کوئی شخص کمی فرما
کے پیچھے جا رہا ہو اور اس کو یہ کچھ معلوم نہ ہو کہ مسافت بھر جانا ہو گا یا نہیں تو وہ

عہ جماعت کی نماز میں سوہا رکعت کی مدد دینی سے نماز باطل نہیں ہوتی ۱۲
عہ فریح کی مسافت اگرچہ دو سوہا سے تقریباً ۲۴ میل چالیس روز ہوتی ۱۲ (مترجم)

قصر نہ کرے اگرچہ اس کا سفر مقدار مسافت سے زیادہ بھی ہو جائے۔ البتہ اگر وہ اپنی مقدار مسافت کی برابر ہو تو قصر کرنا چاہیے۔

تیسرے یہ کہ مسافت مذکور کا قصد برابر قائم رہے مسافت کے ختم ہونے تک ریمان میں تردد پیدا نہ ہو۔ اگر کوئی شخص مسافت کا ایک حصہ تو جو مسافت شریعہ کے برابر نہ ہو قصد کر کے طے کرے اور اس کے بعد اس کو آگے بڑھنے یا واپس ہو جانے میں تردد پیدا ہو جائے تو قصر نہ ہوگا اور اگر دوبارہ آگے جانے ہی کی رائے طے کرے پس اگر بقیہ سفر بقدر مسافت ہو تو قصر کرے ورنہ اسو (وجوبی) یہ ہے کہ قصد تمام دونوں کے احکام پر عمل کرے بالخصوص ایسی صورت میں کہ اس نے مسافت کا کچھ حصہ اس تردد کے عالم میں طے بھی کیا ہو جو تھے۔ یہ کہ حسب ذیل تین چیزوں میں سے کسی ایک چیز سے اپنے سفر کو قطع نہ کرے۔
اول۔ کسی مقام پر دس روز تک قیام کرنا۔

دوسرے۔ اپنے وطن میں بہت بیخ جانا۔

تیسرے۔ بغیر دس روز کے اقامت کی نیت کیے ہوئے کسی مقام میں تیس روز تک لمحوں فردا ہی کے خیال میں ٹھہر جانا بشرطیکہ یہ مدت ایک ہی جگہ تردد کی حالت میں گزر جائے لیکن اگر کوئی شخص تیس دن میں سے کچھ دن کسی ایک مقام پر مقیم رہے اور کچھ دن دوسرے مقام پر تو یہ حکم سفر یعنی قصر برابر جاری رہے گا لیکن اگر کوئی شخص اس مقام سے دن کے دن یا دن گزرے کے بعد شب میں واپسی کے قصد سے کہیں باہر چلا جائے لیکن یہ درمیانی سفر بقدر مسافت شریعہ نہ ہو غرض یہ کہ عرفائی کہیں کہ وہ تیس روز عالم تردد میں یکجا مقیم رہا تو اس کو تیس دن کے بعد اتمام کرنا چاہیے۔

مختصر یہ کہ ان تینوں صورتوں میں حکم سفر یعنی قصر باقی نہیں رہے گا اور نماز پوری ہو چکی ہو جائے گی لیکن اگر کوئی شخص کسی مقام پر دس روز قیام کی نیت کئے ہوئے ہو اور ایک جو کچھ ادا نماز وہاں پوری ہو چکی ہو بعد کو اس کا ارادہ دس روز سے قبل واپسی کا ہو جائے یا قیام کے متعلق تردد پیدا ہو جائے تو جب تک وہاں رہے پوری نماز پڑھتا رہے اگرچہ خاص آئی روز وہاں ہونا چاہیے بخلاف اس کے کہ اس نے کوئی جو کچھ نماز وہاں پڑھے بغیر واپسی کا ارادہ کر دیا یا قیام میں اسکو تردد ہو گیا تو قصر کرنا چاہیے اگرچہ وہاں قیام کو بلا قصد دس روز ہی لگ جائیں اور جس شخص نے کسی مقام پر دس روز قیام کی نیت کی ہو اگر وہ دس روز

کے درمیان میں اُس مقام کے اطراف میں جو شرعی مسافت سے کم فاصلہ پر ہوں صرف جانا آنا
 چاہے یا ایک شب یا اس کچھ زائد وہاں قیام کر کے اپنی جائے قیام پر واپس ہو جائے تو اس کے
 قیام کو کوئی ضرر نہ پہنچے گا وہاں وہ پوری ہی نماز پڑھے جائے بلکہ اگر ابتدائے قصد اقامت
 ہی سے اسکی نیت باہر جا کر اسی روز فوراً شب بسر کیے بغیر واپس آنے کی تھی تو بھی کوئی مضائقہ
 نہیں ہو اتوی یہ ہو کہ اس صورت میں بھی نماز تمام ہی بجائے اگرچہ قصہ قصہ وہاں کے باہر جا کر
 وہاں شب بھی بسر کیے البتہ انی و احوط استحبائی اس صورت میں بلکہ اس سے پہلی صورت میں بھی
 یہ ہو کہ قصد تمام دونوں کے احکام پر عمل کرے لیکن اگر کوئی شخص ابتدائے قصد اقامت
 سے عازم تھا کہ میں اپنے جائے قیام سے مسافت شرعیہ سے کم سفر کروں گا اور وہاں جا کر
 شب بسر کروں گا تو ایسی صورت میں احتیاط (وجوبی) یہ ہو کہ حج میں القصر الاتمام کو ترک کرے
 یا نحوں یہ کہ سفر کی شخص کا شغل اور پیشہ نہ ہو مثلاً ساریاں اور سودااریاں کر ایسے چلا
 والا اور ملاخ (کشتی بان) اور قاصد وغیرہ کیونکہ ان لوگوں کو نماز پوری پڑھنی چاہیے
 البتہ اگر یہ لوگ اپنے پیشہ کے علاوہ کسی دوسرے کام سے مثلاً زیارت کرنے کے لیے جائیں تو قصر
 ہو گا اس حکم کا دارومدار یہ ہو کہ جس وقت ان لوگوں میں یہ حالت پیدا ہو جائے کہ
 عرف میں سفر کو ان کا مشغلہ اور پیشہ کہا جانے لگے تو نماز کے حالت سفر میں پورا پڑھنے
 کا حکم ہو جائیگا اگرچہ یہ حیثیت اُن کو اپنے پہلے ہی سفر میں پیدا ہو جائے اور اگر ایسا شخص
 دس روز اپنے شہر میں اگرچہ بلا قصد قیام کرے یا کسی دوسرے شہر میں دس روز یا بقصد
 قیام کرے تو اب پہلا حکم منقطع ہو جائیگا اور اگر کسی شخص کو کوئی ضرورت پیش آجائے
 جس کی وجہ سے اُس کو بے درپے متواتر تین سفر کرنا پڑیں لیکن اُس نے سفر کو اپنا پیشہ
 قرار نہ دیا ہو تو اس کے لیے سفر میں اتمام کا حکم نافذ نہ ہو گا۔

چھٹے یہ کہ سفر حرام نہ ہو مثلاً یہ کہ کوئی غلام اپنے آقا کے پاس بھاگ جائے
 یا یکہ مثلاً کوئی شخص جو بدی کہنے یا فطیلم کو مدد دینے کیلئے سفر کرے یا یہ کہ اُس کو اس سفر کی
 واجب کا ترک کرنا مقصود ہو تو ان تمام صورتوں میں بھی سفر میں اتمام کرنا چاہیے اسی طرح اگر
 کوئی شخص محض تفریحاً شکار کرنے کے لیے سفر کرے تو اسکو بھی اتمام کرنا چاہیے۔ ایسے ایسے
 پر تمام کا حکم اُس وقت تک جاری رہے گا جب تک کہ وہ فعل گناہ میں ہوں اور حرج وقت میں

عقد میں جائے اقامت سے کہیے مقام پر جو بقصد مسافت شرعیہ ہو جائے مسرتاً ۱۲ مترجم غلط ہے بلکہ اگر
 کوئی شخص مثلاً جس مقام پر گناہ کرنے کے قصد ہے گیا تھا وہاں سے واپس آ رہا ہو یا اس مقام سے گئی ہو دوسری طرف
 سے جانا چاہتا ہو تو بدی اسی اور جائے جانے کے متعلق سفر حرام نہیں ہے ۱۲

کہ غناہ سے علیحدہ ہوں تو قصر کرنا چاہیے اگر بقیہ سفر بقدر مسافت نہ ہو۔

ساتویں محل ترخص سے باہر ہو جانا یعنی شہر سے اتنے فاصلہ پر پہنچ جائے کہ شہر کی دیواریں منگاہ سے اوجھل ہو جائیں یا شہر کی اذان کی آواز سنائی نہ دے اور اسحوط (استحبابی) ایسے کہ جب نفل آورد حاصل ہو جائیں اُس وقت سے قصر شروع کرے خواہ اُس شہر سے کہیں باہر جا رہا ہو یا کہیں اُس مقام پر واپس آتا ہو البتہ اگر وہاں سے کہیں جاتے وقت کسی جگہ پہنچے اور اس کو شک ہو کہ جی جنخص سے باہر ہو گیا یا نہیں تو اس مقام پر اتمام کرے اور اگر کہیں سے اُس شہر کو واپس آ رہا ہو تو اب اُسی مقام پر قصر کرے اور اسحوط (استحبابی) یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں قصر دو تمام دونوں کے احکام پر عمل کرے خواہ شہر اُس کا وطن ہو یا وہ روزہ جائے قیام ہو۔

مذکورہ بالا اثر اُلط کے سفر میں پانچ جگہ کی صورتیں قصر کرنا واجب ہے البتہ چاہو مقام اس کی مستثنیٰ ہیں۔

اول - مکہ منظمہ
ان چاروں مقامات میں قصر دو تمام میں اختیار ہو
دوسرے - مدینہ منورہ
اگر چہ قصر اسحوط (استحبابی) اور تمام فضیل ہے
تیسرے - مسجد کوفہ
لیکن یہ حکم صرف نماز کا ہی روزہ ان مقامات میں
چوتھے - حائر حضرت عبداللہ علیہ السلام رکھنا چاہیے۔

اگر کوئی شخص سفر میں عذر نماز پوری پڑھے تو نماز باطل ہے البتہ اگر کوئی شخص ناقص ہو کر قصر کرنا واجب ہے تو اس کی نماز درست ہے لیکن اگر کوئی شخص کسی شہر میں ہوئے روز قیام کرے اور حکم سے ناقص ہوئے کی وجہ سے اتمام کے بجائے قصر کرے تو اسحوط بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ دوبارہ نماز بجا لاے اور اگر کوئی شخص حکم قصر سے واقف تھا اور بوقت وجوب قصر کا حکم بھول گیا یا اپنے مسافر ہونے کی حالت میں غافل ہو گیا اور نماز پوری پڑھ لی بعد کو یاد آیا پس اگر وقت کے اندر یاد آ گیا تو نماز کا اعادہ کرے اور اگر وقت گزر چکا ہو تو تقاضا لازم نہیں ہے اور اگر نماز کا وقت داخل ہو چکا ہو اور کوئی شخص نماز پڑھے بغیر سفر کرے اور حد ترخص سے باہر پہنچ جائے تو قصر کرنا چاہیے اگر کوئی شخص سفر سے اپنے وطن یا وہ روزہ قیام گاہ کو آ رہا ہو اور ابھی حالت سفر ہی میں ہو کہ وقت شروع ہو جائے اور وہ سفر میں نماز نہ پڑھے تو وطن اور وہ روزہ قیام گاہ کے حد ترخص کے اندر داخل ہو کر اُس کو پوری نماز پڑھنا چاہیے اور اگر ان صورتوں میں کوئی نماز اس سے فوت ہو جائے تو اقویٰ یہ ہے کہ پہلی شکل میں نماز قصر اور دوسری صورت میں پوری نماز کی تقضا بجالائے۔

بَابُ الصَّوْمِ

طلوع فجر سے لے کر غروبِ شمس تک اُن چیزوں کے تناولِ حرام سے اجتناب کرنا روزہ کہلاتا ہے روزہ کے احکام چند مباحث میں بیان ہونگے۔
شرائطِ صوم روزہ کے متعلق چند امور شرط ہیں۔
اول عقل پس اگر کوئی شخص دن کے کسی حصہ میں دیوانہ ہو جائے تو اُس کا روزہ صحیح نہیں ہے۔ اور فقہاء بھی اُس کے ذمہ نہیں ہے۔

دوسرے۔ مسلم ہونا

تیسرے۔ مومن ہونا

چوتھے۔ تمام دن حیض و نفاس سے پاک ہونا

پانچویں۔ کسی ایسے سفر میں نہ ہونا جس کا زقصر ہو جاتی ہے البتہ کوئی شخص اگر زوالِ سور قبل اپنے وطن یا ذہ روزہ جائے قیام میں داخل ہو جائے اور بھی کوئی مفطر ستمال میں لایا ہو تو پھر روزہ صحیح ہو جائیگا اسی طرح اگر کوئی شخص زوال کے بعد سفر شروع کرے تو اس کا بھی روزہ صحیح ہو جائے گا ماہِ مبارک رمضان میں اختیاراً سفر کرنا جائز ہے لیکن دوسرے قسم کے معینہ و جب و ذو میں مثلاً قضاءِ عینیت یا نذرین وغیرہ میں جو طے شدہ ہو تو یہ کہ سفر کرنا جائز ہے اور اگر کوئی شخص سفر میں ہو کوئی معینہ روزہ اس کے ذمہ فرض ہو تو اتنی یہ کہ دنوں کے قیام کا قصد کرنا اس کے لیے واجب البتہ اگر کسی شخص نے کسی خاص دن سفر کی حالت میں روزہ رکھنے کی نذر کی ہو یا نذر میں یہ نیت کر لی ہو کہ سفر و حضر جو صورت ہو دونوں حالتوں میں رکھوں گا تو اُس پر عالمِ سفر ہی میں روزہ واجب اور درست ہے اور وہ روزہ قیام کی نیت کرنا واجب نہیں ہے۔

چھٹے ضرر سے بچنا یہ اگر کسی شخص کو طعن ہو کہ روزہ کو نقصان پہنچے گا یا ضرر کا اندیشہ ہو مثلاً خطرہ ہو کہ روزہ کو مرض پیدا ہو جائیگا یا مرض میں زیادتی ہو جائیگی تو اس کا روزہ

عہ جس روزہ کے ادا کرنے کا زمانہ معین ہو وہ واجب معین ہے اور جس روزہ کے ادا کرنے میں روزہ دار کو اختیار ہو کہ جب چاہے ادا کر دے تو وہ واجب معین ہے مثلاً اگر کسی شخص سے رمضان کا کوئی روزہ فوت ہو جائے تو اگلے رمضان تک جس روزہ چاہے روزہ بکالا سکنا ہو لیکن اگر اگلے رمضان کو صرف ایک دن باقی رہ جائے تو اب یہ روزہ واجب معین ہو جائے گا اسی طرح اگر کسی خاص دن روزہ رکھنے کی نذر کی ہو تو وہ واجب معین ہے ورنہ غیر معین (مترجم) عہ خیال کا رجحان ہو ۱۲۔

صحیح نہ ہوگا بلکہ اگر دودھ پلانچوالی عورت کو اندیشہ ہو کہ دودھ کم ہو جائیگا اور بچہ کوسکی وجہ نقصان پہنچے گا تو اسکو افطار کرنا چاہیے اسی طرح اگر حاملہ عورت کے وضع حمل کا زمانہ قریب ہو اور کونے پانچ بچے کے متعلق تشکی یا لرزگی کی جہت سے خطرہ ہو تو اس کا روزہ بھی صحیح نہیں ہے اسی طرح کسیراں و عورت اگر روزہ رکھنے سے عاجز ہوں تو ان پر بھی روزہ فرض نہیں ہے اسی طرح اگر کسی شخص کو سیانگ ایا مرض ہو کہ کبھی وہ سیراٹ ہوتا ہو اور وہ بانی چھوڑ نہ سکتا ہو تو اس کے ذمہ کبھی روزہ لازم نہیں ہے ان تمام صورتوں میں سے پہلی صورت یعنی اپنی جان کے خطرہ کی صورت کے علاوہ اور صورتوں میں ہر روزہ کے عوض ایک مدخلہ تصدق کرنا چاہیے اور مذکورہ بالا اقسام کے جملہ اشخاص کا جب عذر دفع ہو جائے اور روزہ رکھنے پر قادر ہو جائیں تو روزہ کی قضا کرنی چاہیے۔

اقتویٰ یہ ہے کہ بلوغ روزہ کی محکمیت لیے شرط نہیں ہے بلکہ روزہ کا وجوب بالغ ہونے پر موقوف ہے، اقتویٰ یہ ہے کہ جس طرح تمام دیگر عبادات میں لڑکے کی درست ہوتی ہیں اسی طرح روزہ بھی درست ہے، **نیت صوم** روزہ کی نیت میں شرط ہے کہ جو مفطرات آئندہ بیان کئے جائینگے ان سے پرہیز کرنے کی نیت کرے اور اس قدر نیت کافی ہے کہ میں قریشہ الی اللہ روزہ رکھوں گا اور اگر روزہ از خود معین ہو تو خیر شرا و رمضان کا مہینہ ہو اور اگر معین ہو تو روزہ کا معین کرنا ضروری ہے یعنی نیت میں یہ تشریح ہونی چاہیے کہ یہ کیسا روزہ ہے اور یہ کہ روزہ محض تعمیل حکم خدا کیلئے رکے لبتہ اگر اجرت پر دوسرے کی طرف سے روزہ بجالا رہا ہو تو دوسرے شخص کی نیابت کا ارادہ کرنا ضروری ہے اور اگر ان دس مفطرات کو جو آئندہ بیان ہونگے تفصیلاً ذہن میں نہ لاسکتا ہو تو اجمالاً صرف اتنا ہی کافی ہے کہ میں مفطرات صوم کو استعمال میں نہ لاؤں گا۔ ماہ رمضان کے روزوں کے متعلق احوط (استحبالی) یہ ہے کہ پہلی شب کو تمام مہینہ کے روزوں کی بھی نیت کرے اور ہر شب علیحدہ بھی نیت کرے اور اگر کوئی شخص کسی دن روزہ کی نیت کرنا بھول جائے اور زوال سے قبل یاد آ جائے تو فوراً نیت کر لیا کافی ہے اور اگر کسی شخص کو زوال کے بعد یاد آئے۔ تو بقیہ دن اسماک کرے (مفطرات سے پرہیز کرے) لیکن اس دن کا روزہ درست نہ ہوگا اسی طرح دیگر تمام قضا اور غیر قضا واجب روزوں کا حکم ہے کہ اگر کوئی مفطر استعمال نہ کیا ہو تو زوال سے پہلے پہلے روزہ کی نیت کر سکتا ہے۔ لیکن زوال کے بعد نیت کا وقت جاتا رہتا ہے لیکن سنتی روزہ کی نیت غروب سے پیشتر ہر وقت ہو سکتی ہے۔

شعبان ورمضان کے یوم الشک میں شعبان کی ۳۰ تاریخ کی نیت روزہ رکھ لیا اگر کوئی قصداً یا ندر یا کفارہ وغیرہ کا روزہ اس کے ذمہ ہو تو بھی کی نیت کرے ورنہ سنتی روزہ کی نیت روزہ رکھے اور روزہ کی حالت میں جس وقت بھی یہ معلوم ہو جائے کہ رویت ہوگئی اور آج رمضان کی پہلی تاریخ ہے تو فوراً نیت کی تجدید کر لے (نیت بدلے) روزہ درست ہو جائیگا اور اگر یہ روزہ وہ قبل از تحقیق پہلے ہی سے رمضان کی نیت سے رکھے گا تو روزہ باطل ہو جائیگا اسی طرح اگر کوئی شخص اس طرح بہ تردید نیت کرے کہ اگر آج رمضان کی پہلی ہے تو یہ روزہ رمضان میں محبوب ہو اور اگر شعبان کی ۳۰ ہے تو سنتی روزہ ہے تو اس صورت سے بھی روزہ درست نہ ہوگا اگرچہ بعد از تحقیق سے یہی ثابت ہو کہ رویت ہوگئی اور رمضان کی پہلی تاریخ ہے۔

اگر کوئی شخص روزہ میں یہ ارادہ کرے کہ میں ابھی روزہ توڑ رہا ہوں یا روزہ کی نیت میں کسی وقت ریاضا مل ہو جائے اور بعد کو ان خیالات سے باز آجائے تو اس کا روزہ باطل ہو جائے گا بلکہ اگر کوئی شخص یہ ارادہ کرے کہ میں گھنٹہ بھر بعد روزہ توڑ ڈالوں گا تو بھی احوط بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ روزہ باطل ہو جائے گا۔

مفطرات صوم جن چیزوں کے استعمال سے روزہ باطل ہو جاتا ہے اور جن سے روزہ دار کو یہ پھیر کرنا چاہیے وہ دس چیزیں ہیں۔

پہلے اور دوسرے۔ قصداً کھانا اور پینا خواہ کوئی شخص ایسی کوئی چیز کھائے پئے جو معمولاً کھانے پینے میں آتی ہو یا عادت کھانے پینے میں آتی ہو مثلاً غذا کے جوہر یا دانہ تو بخجڑوں میں آتی رہ جاتے ہیں کوئی شخص ان کو نگل جائے یا داغی رطوبت کو پی جائے تو روزہ باطل ہو جائیگا لیکن اگر کوئی شخص دانتوں کی جڑوں میں جوہر یا غذا باقی رہ گئے ہوں سو ان کو نگل جائے تو روزہ باطل نہ ہوگا اگرچہ اسے از خود کوتاہی کر کے دانتوں میں خلل نہ کی ہو لیکن احوط استحبائی ہے کہ خلل نہ کرنا چاہئے اس طرح احوط استحبائی ہے کہ اگر خلل نہ کی ہو اور روزہ میں ہو اور غذا کے جزا نگل جائے تو روزہ کی نقصان روزہ میں اپنے بچوں کیلئے یا جانوروں کے بھرانے کے لیے کھانا چبا کر دینا جائز ہے اسی طرح سالن کا نمک چکھنا بھی امدادی طرح کے اور دوسرے کام بھی جائز ہیں بشرطیکہ عمدتاً اس کو کوئی جزو خلق سے نہ آئے جائے بلکہ احوط استحبائی ہے کہ روزہ میں اس قسم کا کوئی کام نہ کرے روزہ میں وضو کیلئے کلی کرنا جائز ہے بلکہ منہ ٹھنڈا کرنے کے لیے بھی جائز ہے لیکن خوب ہے کہ کلی کچھ بدترین مرتبہ لعاب بن منہ میں جمع کر کے تھوک دے اور اگر بلا اختیار بغفلت میں

یا بھول کر کئی کا پانی حلق سے اتر جائے پس اگر وہ جی نماز کے وضو کی غرض سے کھلی کر رہا تھا تو کوئی مضافہ نہیں ہوا اور اگر وہ جی نماز کے وضو کے علاوہ کسی اور غرض سے کھلی کر رہا تھا تو حوط (وجوبی) اس کے کمرہ وضو کی قضا بجائے اور اگر محض بلا ضرورت یا منہ ٹھنڈا کر نیکی غرض سے وضو کر رہا تھا تو روزہ کی قضا لازم ہوگی روزہ دار کو مہواک کرنا جائز بلکہ مستحب ہے لیکن مہواک کرنے میں مہواک کو منہ سے باہر نہ نکالے اور اگر باہر نکالے تو پھر ہکو خشک کر کے دوبارہ منہ کے اندر داخل کرے اور اگر بلا خشک کئے ہوئے دوبارہ منہ میں داخل کرے تو اس کے پانی کو نکل نہ جائے۔

سینہ اور دماغ کی رطوبت حیثیت تک کہ لبوں سے باہر نہ نکلی ہو اس کے نکل جانے سے اگرچہ روزہ کا بطلان معلوم نہیں ہے لیکن احوط یہ ہے کہ اس کو نہ نکلے بلکہ اگر سینہ یا دماغ کی رطوبت فضا روہن میں پہنچ چکی ہو تو یہ احتیاط ترک نہ کرنا چاہیے۔

تیسرے جماع۔ جماع سے روزہ باطل ہو جاتا ہے اور قضا و کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں خواہ جماع قبل میں کیا جائے یا بعد میں فاعل مفعول و فاعل کا حکم کیا ہے بشرطیکہ جماع عمدہ کیا جائے لیکن اگر سہواً یا غفلت میں واقع ہو جائے تو کوئی مضافہ نہیں ہے البتہ یاد تازے ہی فوراً اپنے کو بچانا واجب ہے اسی طرح اگر روزہ میں احتلام ہو جائے تو بھی روزہ باطل نہ ہوگا اور عیسیٰ روزہ میں غسل میں تاخیر کرنا بھی جائز ہے اسی طرح احتلام کے بعد پیشاب کے ذریعہ سے منی کا تہنبرہ کرنا بھی جائز ہے اور پیشاب کے مقام کو سونت کر تہنبرہ کرنا بھی جائز ہے۔

چوتھے۔ خدا و رسول اور ائمہ ہدیٰ علیہم السلام پر جھوٹ بولنا احوط (وجوبی) اس کے حکم سے فاطمہؓ ہر اسلام اللہ علیہا اور دیگر حضراتِ انبیاء و اوصیاء علیہم السلام بھی اس حکم میں شامل ہیں لیکن روزہ اسی صورت میں باطل ہوگا جب کوئی جان کر ایسا جھوٹ بولے ورنہ باطل نہ ہوگا اگرچہ جھوٹیت جھوٹ ہو اور سہواً و عداوت و راسخ غلط پڑھنے میں کوئی مضافہ نہیں ہے۔

پانچویں۔ پانی میں غوطہ لگانا بنا بر احوط (وجوبی) اس کے بھی روزہ باطل ہو جاتا ہے اور قضا و کفارہ دونوں لازم ہوتے ہیں خواہ کوئی شخص تمام سر و بدن کو پانی میں ڈبو دے یا محض سر ہی کو غوطہ دے اگرچہ سر کے بال پانی سے باہر ہوں خواہ ناک کان بھی پانی سے باہر ہوں یا پانی کے اندر اور خواہ روزہ واجب ہو یا سنت بہر صورت باطل ہے اور اگر کوئی شخص پورے سر کو اس طرح غوطہ دے کہ ایک مرتبہ سر کے کچھ حصہ کو غوطہ دے اور دوسری مرتبہ سر کے کچھ حصہ کو تو کوئی مضافہ نہیں ہے اور اگر کوئی شخص بلا اختیار روزہ سے غافل ہو کر غوطہ

لگائے یا اس خیال میں ہو کہ غوطہ نہیں لگاؤں گا لیکن غوطہ کھا جائے یا کوئی اتنا بہت پانی اپنے سر پر ڈالے کہ اس سارا سر پوشیدہ ہو جائے تو کوئی مضائقہ نہیں، اگر کوئی شخص اس بھانپ مثلاً لگاؤں وغیرہ میں غوطہ لگائے تو اقویٰ یہ ہے کہ روزہ باطل نہ ہوگا لیکن احوط (استحبابی) یہ ہے کہ ایسا نہ کرے۔ اگر کوئی شخص غسل کے ارادہ سے روزہ ماہ رمضان میں غوطہ لگائے تو روزہ غسل و نفل باطل ہونگے بلکہ اگر غوطہ لگانے کے بعد پانی کے اندر ہو سکی حالت میں یا پانی سے نکلنے ہوئے بھی غسل کی نیت کرے تو بھی اقویٰ یہ ہے کہ غسل صحیح نہ ہوگا لیکن ماہ رمضان کے علاوہ کوئی دوسرا واجب میں نہ ہو تو اس میں پانی کے اندر ڈوبنے وقت تو غسل درست ہوگا۔ لیکن پانی کے اندر نہ ہونے کی حالت میں باہر نکلتے ہوئے اگر غسل کی نیت کرے تو غسل درست ہو جائے گا۔ لیکن غیر معین جریدہ میں اگر غوطہ لگائے تو روزہ باطل ہو جائیگا لیکن غسل تنیوں صورتوں میں صحیح رہیگا بعینہ یہی حکم سنتی روزہ میں بھی ہے اسی طرح واجب معین روزہ میں خواہ وہ رمضان کا ہو خواہ غیر رمضان کا کوئی شخص بلا قصد غوطہ میں چلا جائے تو یاد آئے ہی اور اختیار ہوتے ہی فوراً سر کو پانی سے باہر نکالے اور نکالتے ہوئے اگر وہ غسل کی بھی نیت کرے تو غسل درست ہو جائے گا لیکن اگر پانی کے اندر توقف کرے گا تو روزہ باطل ہو جائے گا۔

چھٹے غبار کو حلق تک یعنی (رخ) کے مخرج تک پہنچانا اس روزہ باطل ہو جائیگا انقضائے وقت دونوں لازم ہوں گے لیکن شرط یہ ہے کہ ایسا عمل قصد کیا جائے۔ احوط (دعویٰ) یہ ہے کہ اگر غبار گھاڑا نہ بھی ہو تو بھی روزہ باطل ہو جائے گا۔ خواہ غبار حلال قسم کا ہو مثلاً آٹا یا حرام ہو مثلاً خاک غبار کے اڑانیکا باعث خواہ وہ شخص خود ہی ہو یا کوئی دوسرا ہو مثلاً کوئی شخص غبار کی جگہ کھڑا ہو جائے اور اپنا تحفظ نہ کرے لیکن اگر کوئی شخص جیسا چاہے اپنا تحفظ کرے اور بعد کو معلوم ہو کہ غبار حلق تک پہنچ گیا تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

احوط (دعویٰ) یہ ہے کہ غلیظ (گاڑھا) دھوئیل درجہ پہلے بھی پر سیر کرنا چاہیئے خواہ یہ دھواں وغیرہ حقہ کا ہو یا کسی اور چیز کا بلکہ یہ حکم خالی از قوت نہیں ہے۔

ساتھ تو اس۔ بلا قصد کرتے کرنا اس سے بھی بنا بر اقویٰ روزہ کی قضایا واجب ہوتی ہے اور اگر کوئی شخص بلا اختیار کرتے تو کوئی حرج نہیں ہے اور اگر کوئی شخص ضرورت کی بنا پر کرتے تو اس پر تہ کرنا حرام نہیں ہے۔ لیکن روزہ باطل ہو جائے گا اور اگر تہیہ میں غذا یا پانی کسی شخص کے حلق تک آجائے اور وہ اس سے واپس ہو جائے تو کوئی نقصان نہیں ہے

اور اگر فضا دہن میں پہنچ جائے تو اسکو باہر ڈال دے روزہ کو اس سے کوئی ضرر نہ پہنچے گا البتہ اگر کوئی شخص اس کو بالقصد دوبارہ نگل جائے تو روزہ باطل ہو جائیگا اور قضا و کفارہ دونوں لازم ہونگے۔

آٹھویں۔ بغیر جماع کے قصد از خود منی کا خارج کرنا اگرچہ زوجہ کے ساتھ ہوئی کنار کی جہت ہی سے خارج ہو جائے بشرطیکہ وہ خود انزال پر تلا ہوا ہو یا اس طرح سے منی کا خارج ہو یا اسکی عادت میں ہو بلکہ ان دونوں صورتوں میں اگرچہ منی خارج نہ بھی ہو تب بھی روزہ باطل ہو جائے گا لیکن اگر نہ تو اس کا قصد ہی انزال کا ہو اور نہ اس کی عادت ہی ایسی ہو اور پھر منی خارج ہو جائے تو روزہ کی قضا لازم نہ ہوگی اگرچہ قضا بجا لانا احوط (استحبائی) ہے۔ اگر کسی شخص کو روزہ میں اجتہام ہو جائے تو وہ منی کا استسرا کرنے کی غرض سے بالقصد منیاً کر سکتا ہے اگرچہ اس کو یقین ہو کہ نالی کے اندر جو منی باقی رہ گئی ہے وہ پیشاب کرنے سے خارج ہو جائے گی۔

نویں۔ بلا ضرورت کسی رقیق چیز سے حقنہ (عمل) لینا ایسی صورت میں وہ حرام ہی ہوگا اور روزہ بھی باطل ہو جائے گا۔ اور قضا و کفارہ دونوں لازم ہونگے خشک شے سے عمل لینا مکروہ، بلکہ احوط (استحبائی) یہ ہے کہ روزہ کی حالت میں خشک شے سے بھی عمل نہ لیا جائے۔

دسویں۔ طلوع فجر تک بالقصد حالت جنابت پر باقی رہنا۔ ایسا کرنا حرام بھی ہے اور روزہ کا مبطل بھی اور قضا و کفارہ دونوں واجب ہوتے ہیں یہ حکم صرف ماہ مبارک رمضان اور قضا ماہ رمضان کے روزوں سے مخصوص ہے روزہ کے باقی اقسام میں ثابت نہیں ہے یہی طرح حیض و نفاس کی حالت پر طلوع فجر تک باقی رہنا لیکن اقویٰ یہ ہے کہ اس صورت میں روزہ کی صرف قضا کرنا ہوگی کفارہ عائد نہ ہوگا اور یہ حکم پچھن ماہ رمضان ہی کے ساتھ مخصوص ہے غیر ماہ رمضان کے روزوں میں حتیٰ کہ ماہ رمضان کے قضا روزوں میں بھی ثابت نہیں ہے اگرچہ ماہ رمضان کے قضا روزوں میں اس کا لحاظ کرنا احوط (استحبائی) ہے۔

اگر کوئی شخص یہ طے کرے سو جائے کہ میں غسل نہ کروں گا یا سوتے وقت غسل کرنے کا ارادہ رکھتا ہوں صبح تک سوتے کے خیال سے سو جائے تو وہ بھی بقا پر بنا خیانت ہی کی صورت ہے لیکن اگر کوئی شخص اس مرتبہ بونیکیے بعد بیدار ہو جائے اور پھر دوبارہ ارادہ کرے سو جائے کہ صبح سے پیشتر غسل کر لوں گا اور پھر صبح تک بیدار نہ ہو تو اس پر روزہ کی

صرف قضا واجب ہوگی اور یہ دونوں مرتبہ سونا اُس کے لیے ناجائز نہ ہوگا۔ اگرچہ احوط (احتیاطی) یہ ہے کہ دوسری مرتبہ نہ سوے لیکن اگر کوئی شخص دوسری مرتبہ بیدار ہو تو اب اُس کو تیسری مرتبہ سونا ناجائز ہے اور اگر وہ نافرمانی کرے اور سو جائے اور پھر بیدار نہ ہو تو روزہ کی قضا اُس پر لازم ہے اور احوط (وجوبی) یہ ہے کہ کفارہ بھی ادا کرے۔

اگر کوئی شخص جنب ہو جائے اور صبح جابت سے غافل ہو جائے یا جنابت یاد نہ ہو کہ غسل سے غافل ہو جائے یا اس امر سے غافل ہو کہ کل مجھ کو روزہ رکھنا ہے اور وہ غسل کرے تو آپس کوئی بات لازم نہیں ہے اگرچہ احوط (احتیاطی) یہ ہے کہ روزہ کی قضا بجالائے۔ اگر جنبہ حائض و نفاس کے لیے غسل کرنا ممکن نہ ہو تو تیمم کرنا واجب ہے اور تیمم کرنے کے بعد صبح تک بیدار رہنا احوط (وجوبی) ہے۔

زن مستحاضہ کا روزہ درست ہے سو اُن اغسال کے جو اسکے ذمہ فرض ہیں اسکے روزہ کے لیے اور کسی غسل کی ضرورت نہیں ہے بلکہ اُن اغسال پر بھی روزہ کی صحت کا متوقف ہونا محل تامل ہے لیکن یہ اغسال احتیاطاً (وجوبی) ضرور بجالانا چاہئیں خصوصاً خاص روزہ کے دن اور روزہ کی گزشتہ شب کے اغسال احتیاطاً ضرور بجالائے اور احوط (احتیاطی) یہ ہے کہ مستحاضہ صبح کا غسل طلوع فجر سے پیشتر بجالائے اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ ایسا کرنا واجب نہیں ہے بعض چیزیں ایسی ہیں جن کی وجہ سے روزہ کی صرف قضا واجب ہوئی ہے کفارہ واجب نہیں ہوتا وہ حسب ذیل ہیں۔

موجباً قضا روزہ | بعض چیزیں ایسی ہیں جن کی وجہ سے روزہ کی صرف قضا واجب ہوئی ہے کفارہ واجب نہیں ہوتا وہ حسب ذیل ہیں۔
اول۔ یہ کہ کوئی شخص سیتو نہ کرے کہ صبح ہوگئی ہے یا نہیں اور توجہ کے بغیر کوئی مفطر استعمال کرے بعد میں معلوم ہو کہ اُس وقت صبح ہوگئی تھی تو اس روزہ کی قضا واجب ہے لیکن اگر کسی شخص نے جستجو کی اور یہ اطمینان کرے کہ ابھی رات باقی ہے اُس نے کوئی مفطر استعمال کیا بعد میں اس کے خلاف ثابت ہو کہ اس وقت صبح ہوگئی تھی تو قضا لازم نہیں ہوگا اگرچہ قضا بجالانا احوط (احتیاطی) ہے۔

دوسرے یہ کہ کسی شخص نے اُس کو بتلایا کہ رات ہے اور اُس نے اس کے قول پر اعتماد کر کے کوئی مفطر استعمال کیا بعد کو معلوم ہوا کہ اس وقت صبح ہوچکی تھی تو اُس نے قضا لازم نہیں ہے تیسرے یہ کہ کسی شخص نے اس کو خبر دی کہ صبح ہوگئی ہے اور یہ اس کو مذاق سمجھا اور بعد کو معلوم ہوا کہ درحقیقت اُس وقت صبح ہوچکی تھی تو بھی قضا لازم نہیں ہے بلکہ اگر

کسی شخص کو یقین ہو کہ ابھی رات ہی بعد میں ثابت ہو کہ اس نیت صبح ہو چکی تھی تو بھی احوط (وجہی) یہ ہے کہ اس روزہ کی قضا بجالائے

چوتھے یہ کہ کسی شخص نے خبر دی کہ مغرب کا وقت ہو گیا اور شخص خود دیکھ نہیں سکتا تھا اور اس نے اسی کے قول پر اعتماد کر کے روزہ افطار کر لیا بعد کو ثابت ہوا کہ مغرب کا وقت نہیں ہوا تھا تو اس پر روزہ کی قضا واجب ہے اور اگر کسی شخص نے باوجود قدرت خود نہیں دیکھا اور صرف دوسرے شخص کے کہنے سے روزہ افطار کیا تو اس پر کفارہ بھی لازم ہوگا لیکن مغرب کا وقت ہو جائیگی خبر کسی ایک عادل یا دو عادلوں دی ہو اس بنا پر اس روزہ افطار کیا ہو تو کفارہ لازم نہ ہوگا اور اگر ایسی وجہ سے کسی شخص کو یقین ہو جائے کہ مغرب کا وقت ہو گیا اور وہ روزہ افطار کرے بعد کو معلوم ہو کہ اس وقت دن تھا تو قضا واجب نہیں، روزہ واجب کے اقسام | واجب روزے سات قسم کے ہیں۔

اول - ماہ مبارک رمضان کے روزے۔

دوسرے - ماہ مبارک رمضان کی قضا کے روزے۔

تیسرے - اعتکاف کے تیسرے دن کا روزہ

چوتھے - حج تمتع میں ہدی کے عوض بطور کفارہ دینے کے روزے۔

پانچویں - بذرہ کے عوض اٹھارہ روزے۔

چھٹے - وہ روزے جو نذر و عہد و یمن کی وجہ سے واجب ہو گئے ہوں۔

ساتویں - ماہ رمضان کا ایک روزہ افطار کر لینے کی وجہ سے بطور کفارہ دو ماہ

کے روزہ پے درپے ادا کرنے چاہئیں اختیار ہے کہ کفارہ میں خواہ کوئی شخص دو ماہ کے

روزے رکھے یا ایک غلام آزاد کرے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاوے علاوہ ازیں

مختلف قسم کے کفاروں کے روزے بہت ہیں۔

جاننا چاہیے کہ جو روزے باپ سے کسی عذر کی وجہ سے فوت ہو گئے ہوں تو بچے

بیٹے پران کی قضا بجالانا واجب ہے اور اگر بغیر عذر کے فوت ہوئے ہوں تو لازم نہیں ہے

اور اگر میت نے خود بذریعہ وصیت انتظام کر دیا ہو یا کوئی دوسرا شخص تبرعاتیت کی نظر

سے روزوں کی قضا بجالائے تو بیٹے سے قضا ساقط ہو جائے گی۔ البتہ اگر میت نے

مرض کی جہت سے روزہ نہ رکھا اور اسی مرض میں انتقال ہو گیا یا اس مرض کے بعد بھی

روزہ رکھنے پر قدرت حاصل نہ ہوئی تھی کہ انتقال ہو گیا تو ان روزوں کی قضا لازم نہیں

ہے اور اگر کوئی مریض مرض کی وجہ سے روزہ نہ رکھے اور مرض کا سلسلہ آئندہ ماہ میں رمضان تک قائم رہے تو اُن روزوں کی قضا اُس سے ساقط ہے البتہ ہر روزہ کے بدلے ایک مُطعم کفارہ ادا کر دے اور اس حوطہ استحبائی یہ ہے کہ روزوں کی قضا بھی بجالائے لیکن اگر کسی دوسرے عذر مثلاً سفر کی وجہ سے اسی طرح تمام سال گزر جائے تو انہیں ہر اُس کو روزوں کی قضا کرنی چاہیے۔ اور اس حوطہ استحبائی یہ ہے کہ ہر روزہ کے بدلے ایک مُطعم کفارہ بھی ادا کر دے لیکن اگر کسی شخص کا عذر ریڑھ پٹن ہو جائے اور بعد میں سال یہ باوجود قدرت روزوں کی قضا بجانہ لائے یہاں تک کہ دوسرا رمضان آجائے تو دو گنا ناکا ہے اُس کو چاہیے کہ جب چاہے روزوں کی قضا بھی بجالائے اور ہر روزہ کے بدلے ایک مُطعم کفارہ بھی ادا کرے اور اگر کوئی شخص چند سال گزر جانے کے بعد روزوں کی قضا بجالائے تو وہی صرف ایک سال کا کفارہ یعنی ہر روزہ پر ایک مُطعم اُس کو دینا چھٹا

باب الزکوٰۃ

زکوٰۃ کی قسمیں ہیں زکوٰۃ فطرہ اور زکوٰۃ مال دونوں کو ذیل میں جدا جدا بیان کیا جا گیا
زکوٰۃ فطرہ

زکوٰۃ فطرہ جو بدن کی زکوٰۃ ہے چند شرطوں سے واجب ہوتی ہے۔
اول۔ بالغ ہونا۔

دوسرے۔ عاقل ہونا۔ بیہوش نہ ہونا۔

تیسرے۔ آزاد ہونا۔

مذکورہ بالا تینوں شرطیں ایسی ہیں کہ بغیر ان کے زکوٰۃ فطرہ واجب نہیں ہوتی اور اگر کوئی بغیر ان شرائط کے زکوٰۃ ادا کرے تو صحیح بھی نہ ہوگی۔

جو شخص مسلمان ہونا لیکن زکوٰۃ کا واجب مسلمان ہو پر متوقف نہیں ہے کافر پر بھی واجب ہے، البتہ زکوٰۃ کی ادائیگی کا عمل بغیر مسلمان ہوئے صحیح نہیں ہو سکتا۔

یا بچوں پر غنی ہونا۔ یہ شرط جو قطعی شرط کے بالکل عکس ہے یعنی بغیر اس شرط کے زکوٰۃ فطرہ واجب نہ ہوگی لیکن اگر کوئی شخص غنی نہ ہو اور اس پر فطرہ ادا کرے تو اس کا یہ عمل صحیح و درست ہے غنی ہونے کا معیار یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے اور اپنے ذہب النفقہ عیال کے سال بھر کے اخراجات کا مالک ہو خواہ اس کے پاس اتنا مال بالفعل موجود ہو یا کوئی ایسا کام اس کے پاس ہو کہ اس سے بتدریج ان کے مصارف کیلئے روپیہ حاصل کر رہا ہو اور ان کی ضروریات پوری ہو جائیں اور اگر یہ دونوں باتیں ہوں تو وہ شخص فقیر ہے اس پر زکوٰۃ فطرہ واجب نہیں ہے البتہ مستحب ہے اور اگر کسی کے پاس ایک صاع رحاب اگر نیری ۲ ۳ سیر سے زیادہ کچھ نہ ہو تو اس کو یہ کرنا چاہیے کہ وہ صاع اپنے فقیر عیال میں سے کسی ایک کو دیدے اور وہ دوسرے کو اور دوسرا تیسرے کو اسی طرح آخر شخص کے ہاتھ میں پہنچ جائے اور اگر وہ چاہے تو اس صاع کو اپنے عیال ہی میں کسی ایک کو دے دے اور چاہے تو کسی فقیر کو دیدے احوط استحبالی یہی ہے کہ کسی دوسرے فقیر کو دیدے شخص کو اپنے اور اپنے ذہب النفقہ اور غیر ذہب النفقہ بالغ و غیر بالغ آزاد و غلام غرض جملہ

عیال کے متعلق فطرہ دینا ضروری ہے اسی طرح جو مہاں ماہ رمضان کے آخر وقت یعنی ہلال شوال کے موقع پر اس کے عیال میں محسوب ہو تو اس کا فطرہ بھی واجب ہوگا اور اگر میربان فقیر ہو اور مہاں غنی ہو تو مہاں کو اپنا فطرہ خود ادا کرنا چاہیے اسی طرح اگر زوجہ بالدار ہو اور شوہر فقیر ہو اور وہ زوجہ مصارف کو بے منت پورا کرتا ہو تو اس کو ملکہ قوی یہ ہے کہ زوجہ پر واجب ہے کہ اپنا فطرہ خود ادا کرے اور اگر کسی عورت کے مفارقات کے شوہر کے علاوہ کسی اور شخص کے ذمہ ہوں تو اسی شخص پر اس کا فطرہ بھی واجب ہوگا اسی طرح زوجہ کے علاوہ کسی اس شخص کے دیگر اہل و عیال کے مصارف بھی اگر کسی دوسرے شخص کے ذمہ ہوں تو فطرہ بھی وہی شخص ادا کرے۔

فطرہ کی جنس زکوٰۃ فطرہ میں چند قسم کی چیزیں دی جاسکتی ہیں۔

گہوں - جو - خرما - منقہ - کٹمنش - دودھ - سوڑا دجنا وغیرہ - اس کو طاعتی ایہ ہو کہ فطرہ میں پہلی چار چیزوں میں سے کوئی چیز دی جائے اور فضل یہ ہے کہ خرما اور منقہ دی جائے۔

فطرہ کی مقدار فطرہ کی مقدار ایک صاع ہے جو ۱۲۱۱۱ مثقال صیرفی کے برابر ہوتا ہے جو جنس بھی دی جائے ایک صاع ہی دینا چاہیے اور قیمت کا دے دینا بھی کافی ہے۔

وقت وجوب فطرہ ماہ مبارک رمضان کی آخری تاریخ جب آفتاب غروب ہو جائے تو فطرہ واجب ہو جاتا ہے اور بہتر یہ ہے کہ رات ہی کو فطرہ نکال دیا جائے اور نماز عید سے

مؤخر کرنا جائز نہیں ہے اور اگر کوئی شخص نماز کے بعد تک فطرہ نہ نکالے تو اس کو طاعتی ایہ ہو کہ کسی مذقرب مطلقہ کے فقار سے فطرہ دے دے اور ادا و قضاء کا ارادہ نہ کرے اور اگر کوئی

شخص فطرہ جدا کر چکا ہو تو وہ کسی عین سختی کے انتظار کی جہت فقیر کو دینے میں تاخیر کر سکتا ہے۔

زکوٰۃ فطرہ کا مصرف فطرہ کا مصرف یہ ہے کہ فقرا کو دیا جائے اور بہتر یہ ہے کہ اقات کو عیالوں پر مقدم رکھے اور ہمسایہ کو غیر اقارب پر مقدم رکھے اور ہمسایہ کے بعد اہل علم کو دوسروں پر مقدم سمجھے۔

جس فقیر کو فطرہ دیا جائے اس میں عدالت کا ہونا شرط نہیں ہے اگر چاہے طاعتی ایہ ہو کہ عادل کو دیا جائے اور بہتر یہ ہے کہ امام کی غلبت زمانہ میں فطرہ مجتہد کے حوالہ کر دیا جائے اور فقیر کے

کو فطرہ لینے والا شخص یا شیئ نہ ہو لیکن اگر فطرہ دینے والا شخص بھی یا شیئ ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے مگر مجبور کی صورت میں یا شیئ غیر یا شیئ کا فطرہ بھی لے سکتا ہے اسی طرح شرط ہے کہ جو فقیر فطرہ لے او

ایا شخص ہو جس کا نفقہ فطرہ دہندہ شخص کے ذمہ واجب ہے نیز جائز ہے کہ عورت

اپنا فطرہ اپنے فقیر شوہر کو دیدے
 احوط (وجوبی) یہ ہے کہ کسی فقیر کو ایک عدد فطرہ سے کم دینا جائز نہیں ہے اگرچہ فقرا
 زیادہ ہوں کہ بعض کو کچھ بھی نہ ملے۔

زکوٰۃ مال

زکوٰۃ مال چند مباحث میں بیان کی جائے گی جو حسب ذیل ہیں۔
شرائط وجوب زکوٰۃ | زکوٰۃ کا مکلف کوئی شخص اس وقت ہو سکتا ہے جبکہ بالغ اور عاقل
 ہونے کے علاوہ اس کے اندر حسب ذیل دو شرطیں اندر بھی پائی جائیں۔

اول۔ یہ کہ نصاب کا مالک ہو۔

دوسرے۔ یہ کہ جن مال سے زکوٰۃ متعلق ہے اس پر اس کو تصرف کرنا بھی ممکن ہو جن چیزیں
 زکوٰۃ سال گزرنے پر واجب ہوتی ہیں ان میں یہ شرط ہے کہ سال بھر تک وہ شے اس کے لیے مکمل تصرف
 رہے اور جن چیز سے زکوٰۃ متعلق ہونے میں پورا سال گزرنے کی شرط نہیں ہے انہیں وجوب زکوٰۃ
 کا حکم متعلق ہونے کے وقت مالک کو صاحب تصرف ہونا چاہیے لہذا جو مال گم ہو گیا ہو یا چھوڑ
 گیا ہو یا کسی نے غصب کر لیا ہو اسکی زکوٰۃ مالک پر واجب نہیں ہے البتہ اگر ایسا ہو کہ کچھ تھوڑا سا
 دینے سے وہ مال حاصل ہو سکتا ہو پھر کوئی شخص کچھ دے کر اس مال کو حاصل نہ کرے تو اس کو واجب
 یہ ہے کہ اس مال کی زکوٰۃ دینا چاہیے لیکن اگر فقیر کچھ دے ہوے کچھ مدت کے بعد غاصب کے پاس
 اس مال کا نکل آنا ممکن ہو تو باغفل زکوٰۃ واجب نہیں ہے اسی طرح اگر کوئی شخص کسی مال کے بیچ دے
 پر قادر ہو۔ لیکن عین مال پر خود اس کے لیے تصرف ممکن ہو تو ایسے مال کی زکوٰۃ بھی واجب نہیں
 ہے۔ قرض کی زکوٰۃ قرض لینے والے پر ہے۔ قرض دینے والے پر نہیں ہے۔

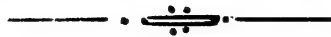
زکوٰۃ مال میں کسی شخص کا غنی ہونا ضروری نہیں ہے بلکہ جو شخص بھی نصاب زکوٰۃ کا مالک
 ہو اس پر زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے اگرچہ وہ مال اس کے سالانہ مصارف کے لیے ناکافی ہو اور اگرچہ
 جتنا مال اس وقت اس کو حاصل ہوا ہو اسی کے برابر یا اس سے زیادہ اس پر قرضہ کا
 بار ہو لیکن بہر صورت زکوٰۃ دینا واجب ہے اگر کوئی شخص اپنی زمین کچھ لگان پر
 کاشت کیلئے اٹھا دے تو اسکی زکوٰۃ کاشتکار پر ہوگی جس نے زمین لگان پر لی ہے۔
اشیاء زکوٰۃ | جن چیزوں سے زکوٰۃ متعلق ہوتی ہے وہ تو ہیں۔ سکہ دار ہونا

سکہ اور چاندی، گورہ نڈا، اونٹ۔ لگائے۔

مذکورہ بالا پانچ چیزوں سے زکوٰۃ اُس وقت متعلق ہوگی کہ مالک کے پاس بیسی سال تک ہر قرار رہی اگر سال بھر تک برابر مالک کے پاس نہ رہی تو زکوٰۃ واجب ہوگی بارہواں مہینہ بخل ہونے ہی سال متعلق ہو جاتا ہے اگرچہ وہ مہینہ اسی سال میں شمار ہی نہ ہو مگر سفند اور گائے اور اونٹ میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ معلوفہ نہ ہوں بلکہ سائہ کھلاتے ہوں یعنی سال بھر تک جنگل میں چرتے پھرتے ہوں اور مالک کے پاس سے چارہ نہ کھایا ہو اگرچہ کبھی کبھی مالک اپنے پاس بھی کھلا دیتا ہو۔ اگر وہ کوئی دوسرا ملک کہ چیر بھی کھائیں گے تو معلوفہ کہلائیں گے۔ ان چاروں کے بچوں میں وجوب زکوٰۃ کے لیے سائہ ہونے کی شرط ہم کو معلوم نہیں ہے لہذا اُن کا سال اُسی وقت سے شروع ہو جائے گا جب کہ وہ پیدا ہوں گے اور ان سے زکوٰۃ متعلق ہوگی اگرچہ اُن کی ماں معلوفہ ہو اونٹ اور گائے میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ کام میں نہ آتے ہوں مثلاً اگر آب کشی یا سواری وغیرہ کا کام اُن سے لیا جاتا ہو تو یہی شکل میں زکوٰۃ ان سے متعلق نہ ہوگی۔ غرض زکوٰۃ کے متعلق ہونے کا دار و مدار یہ ہے کہ عرفاً یہ کہا جائے کہ وہ تمام سال کا رد بار میں نہیں رہے۔

چھٹے گیارہ ساتویں جو آٹھویں مہینے میں خرماء۔ ان چاروں میں شرط ہے کہ زکوٰۃ متعلق ہونے سے پیشتر مالک کی ملکیت میں آچکے ہوں خواہ زکوٰۃ کے ذریعہ سے خواہ بیع وغیرہ کے ذریعہ سے۔

ان چاروں غلات میں زکوٰۃ اسی وقت واجب ہوتی ہے کہ جب سرکاری مالگداری اور وانہ کے صاف ہونے اور انگوڑوں کے خشک ہونے کے وقت تک کے حملہ مصارف کاشت کو اہل میں سے وضع کر دیا جائے۔ لیکن احوط (استحبابی) یہ ہے کہ مالگداری اور مصارف کاشت وضع کرنے سے قبل جس قدر مقدار ہو اس میں نصاب کا لحاظ کیا جائے



عہ معلوفہ علف سے ہے جس کے معنی چارہ کے ہیں یعنی وہ جانور جس کو چارہ کھلا کر بلا جائے سائہ سوم سے جس کے معنی پرانے کے ہیں یعنی وہ جانور جو منہ بھٹ چڑھا پھرتا ہو ۱۲ (منترجم)

نقشہ نصاب زکوٰۃ

نقدین

اشیائے زکوٰۃ	دستار نصاب	نصاب	زکوٰۃ	کیفیت
سکہ دار سونا	۱	۱۵ مثقال میرنی بجا انگریزی تولد ماشہ رتی		قاعہ کا پیسہ کہ جب سکہ دار سونا اور چاندی نقد نصاب ہو جائے یا نصاب بڑھ جائے تو اس میں سے چالیسوں حصہ زکوٰۃ میں دے دینا چاہیے اگرچہ بعض اوقات میں کسی قدر زائد چلا جائے گا
	۲	۳ مثقال میرنی بجا انگریزی ایک تولد ماشہ رتی		استحباباً سامان تجارت میں سے بھی سکہ دار سونا چاندی کے اصول کے مطابق ہی زکوٰۃ دی جائے گی۔
سکہ دار چاندی	۱	۱۰۵ مثقال میرنی بجا انگریزی تالیس سپہ ایک ماشہ		
	۲	۲۱ مثقال میرنی بجا انگریزی چھ توڑ ماشہ رتی		

حیوانات

گوسفند	۱	۴۰	ایک گوسفند	چار سو کے بعد ہر سیکڑہ پر ایک گوسفند کا اضافہ ہوتا چلا جائے گا۔
	۲	۱۲۱	دو گوسفند	
	۳	۲۰۱	۳ گوسفند	زکوٰۃ میں اگر کمی دی جائے تو کم از کم
	۴	۳۰۱	۴ گوسفند	اس کو تیس سال تک چکا ہو اور اگر کم
	۵	۴۰۰	۵ گوسفند	بھیڑ دی جائے تو تیس سال پورا کر لی ہو
شتر	۱	۵	ایک گوسفند	
	۲	۱۰	۲ گوسفند	
	۳	۱۵	۳ گوسفند	
	۴	۲۰	۴ گوسفند	

اشیائے زکوٰۃ	نمبر شمار	نصاب	زکوٰۃ	کیفیت
شتر	۵	۲۵	۵ گوسفند	اگر اونٹوں کی تعداد تحت نصاب سے رائد ہو جائے لیکن ابھی اس سے بالاتر نصاب تک نہ پہنچے تو دو نصابوں کے درمیان کی اس مزید تعداد پر کوئی زکوٰۃ نہیں ہے۔ زکوٰۃ میں ہمیشہ اونٹنی دی جائے گی اونٹ نہیں دیا جائے گا۔
	۶	۲۶	ایک اونٹنی جو پندرہ سال میں گئی ہو	
	۷	۳۶	ایک اونٹنی جو تیس سال میں گئی ہو	
	۸	۴۶	ایک اونٹنی جو چوتھ سال شروع ہو چکا ہو	
	۹	۶۱	ایک اونٹنی جو پانچ سال شروع ہو چکا ہو	
	۱۰	۷۶	دو اونٹیاں جو تیس سال شروع ہو چکی ہوں	
	۱۱	۹۱	۳ چوتھ سال	
	۱۲	۱۲۱	نصاب ہذا اور اس کے بعد جس قدر تعداد بڑھتی جائے اس میں ہر پچاس پر ایک اونٹنی جو چوتھا سال شروع ہو چکا ہو یا پھر چالیس پر ایک اونٹنی جس کو تیس سال شروع ہو چکا ہو دینا چاہیے	
گائے	۱	۳۰	ایک ایک سالہ بھیا یا بکھڑا	جائیس تعداد بڑھ جائے حالت اختیار ہو خواہ میں سے عدد و خال لگا کر زکوٰۃ دے کرے اور خواہ چالیس کے برابر نہ ہو بلکہ جتنی تعداد ہو سو دینا نصاب سے ایک کے حساب زکوٰۃ دیکھائی نہیں دے گی کسی کے پاس ایک سو گنا بن میں اور اگر کوئی ایک عدد جو میں ایک سی ہوتا ہو سکتا ہو تو کسی کے مطابق ادا کرنی چاہیے لیکن اصل تعداد کو نصاب کے اس عدد سے تقسیم کرنا چاہیے جہاں بانی کم ہے
	۲	۴۰	ایک سالہ بھیا جو تیس سال میں داخل ہوئی ہو	

غلات

کیفیت	زکوٰۃ	نصاب	دستار نصاب	اشیا زکوٰۃ
اگر زیادہ تر آبپاشی کی گئی ہو تو کبھی کبھی بارش وغیرہ ہو گئی ہو تو آبپاشی ہی کا حکم غالب رہیگا اور اگر زیادہ تر آب بارش وغیرہ سے کام چلا ہو اور بہت کم آبپاشی بھی ہوئی ہو تو پورا دارا کا پانا ہی سے کبھی جائے گی زکوٰۃ اس وقت متعلق ہو جاتی ہے کہ جب گہیوں یا جو کا نام صادق آنے لگے اور انگور اور خرما اس وقت متعلق ہو جاتی ہے کہ جب وہ ابتدائی حالت میں ہوں اگر چہ خالی از رجحان نہیں ہو کہ ان سے بھی زکوٰۃ اس وقت متعلق ہوتی ہے کہ جب ان کو انگور اور خرما کہنے لگیں نصاب کی مقدار ان چیزوں میں اس وقت دیکھی جائے گی جب چیزیں خشک ہو جائیں۔	اگر آبپاشی کی گئی ہو تو پلہ اگر آب بارش سے پیداوار ہوئی ہو یا نہر کا پانی خود سے وہاں ہو اگر گرتا ہو تو پلہ اور اگر آبپاشی بھی کی گئی اور آب بارش وغیرہ بھی شریک ہو تو آدھے میں پلہ اور آدھے میں پلہ	تین سو صاع جوایتی روپیہ کے اگر نری سیرے ۲۲ من کہیں پانچ چھانک دہ تولہ ۲ ماشہ ہوتا ہے	۱ ۱ ۱ ۱	گیہوں جو منقہ خرما

زکوٰۃ کا مصرف

زکوٰۃ کے مستحقین اٹھ قسم کے ہیں۔

اول و دوم۔ فقرا و مساکین جو شخص اپنے کو فقیر بتلائے اور اس کا جھوٹ سچ معلوم نہ ہو تو احوط (وجوبی) یہ ہے کہ اس کا حال معلوم کیا جائے اور ظن غالب حاصل ہو جائے کہ شیخ فقیر، خصوصاً ایسے شخص کا حال معلوم کرنا چاہئے جو پہلے غنی رہا ہو البتہ اگر کوئی شخص پہلے فقیر تھا تو اس کا قول مقبول ہو گا اب تحقیق کی ضرورت

عہ مثلاً اگر ایک من غلہ ہو تو میں سیر میں پلہ یعنی دسیر اور میں سیر میں پلہ یعنی ایک سیر دینا چاہئے۔

نہیں ہے۔ فقیرے جیسا شخص مراد ہے وہ زکوٰۃ فطرہ کی بحث میں بیان ہو چکا ہے۔

تیسرے۔ وہ لوگ جو زکوٰۃ کا مال وصول کرتے ہیں۔

چوتھے۔ مؤلفۃ القلوب۔

پانچویں۔ جو غلام سختی میں ہوں اُن کو زکوٰۃ کے مال سے خرید کر آزاد کر دیا جائے
تھوٹے۔ مقروض لوگ۔

ساتویں۔ عام مصارف خیرات مثلاً مسجد، مدرسہ، سرائے اور پل وغیرہ کی تعمیر اور
حجاج و زائرین کی اعانت اور اسی کی مثل دیگر مصارف۔

آٹھویں۔ ایسے اشخاص کی امداد جو عالم سفر میں ہوں اور مجبور ہوں حالانکہ
وہ اپنے شہر میں غنی ہوں بشرطیکہ وہ قرض نہ لے سکتے ہوں۔

مستحب ہے کہ غیبت امام میں زکوٰۃ کا مال مجتہد عادل کے پاس پہنچا دیا جائے
نیز زکوٰۃ کو بقصد قربت ادا کرنا واجب ہے اور اتنا کافی ہے کہ مالک تحقیق کے تقسیم کرنے
کیلئے جس شخص کو زکوٰۃ کا مال سیر کرنے اُس کو دیتے وقت نیت قربت کر لے نیز مستحب
بلکہ احوط استحبائی یہ ہے کہ ایک سختی کو طلایا فقرہ کی پہلی لفظ سے کم مقدار میں زکوٰۃ
کا مال نہ دیا جائے۔ لیکن اگر زکوٰۃ کا مال ہی اتنا نہ ہو تو خیر جتنا ہو اسی قدر دیدے
یہ بھی جائز ہے کہ ایک فقیر کو اتنا دیدے کہ وہ غنی ہو جائے۔

باب الخامس

اشیا خمس | جن چیزوں سے خمس متعلق ہوتا ہے وہ حسب ذیل ہیں۔

پہلے وہ مال جو کفار حربی سے جہاد میں حاصل ہو بشرطیکہ جنگ امام علیہ السلام کی اجازت سے کی جائے اسی طرح احوط (استحبائی) یہ ہے کہ جو مال کفار حربی سے کسی تبرہ سے بھی حاصل ہو جائے اس میں بھی خمس یا جائے۔ اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ ایسا مال اس عنوان میں داخل نہیں ہے البتہ چونکہ استفادہ کے عنوان کے تحت آتا ہے اس لیے ہر طرح کے تمام منافع اکتسابات (کمائی کی آمدنی) میں سال بھر کے مصارف وضع کرنے کے بعد بقیہ میں خمس دیا جاتا ہے اس میں سے بھی دینا چاہیے۔

دوسرے معدنی اشیا یعنی کہ نمک اور گندھک میں بھی خمس دینا واجب ہے۔

تیسرے۔ خزانہ

جو چھوٹے۔ جو چیزیں دریا سے غوطہ لگا کر چھل کی جاتی ہیں مثلاً مرجان و مروارید وغیرہ لیکن جو اشیا ر غوطہ زنی کے بغیر دریا سے حاصل ہوتی ہیں وہ اکتسابات کے منافع میں داخل ہیں جو آئندہ بیان ہوں گے۔

چوتھے۔ وہ زمین جو کافر ذمی مسلمان سے خریدے اس کا خمس بھی کافر ذمی چاہے اور خمس اصل زمین سے متعلق ہوگا (۱/۵ حصہ زمین خمس میں دینا ہوگی) لیکن اگر مسلمان کافر ذمی کو کوئی زمین ہبہ کر دے تو اس میں خمس نہ ہوگا۔

پانچویں۔ وہ مال حلال جو حرام سے مخلوط ہو جائے اور حلال و حرام میں امتیاز

مکمل نہ ہو اتنے مال میں سے بھی خمس نکالنا واجب ہے۔

ساتویں۔ تجارت و صنعت اور ہر قسم کے اکتساب کے منافع میں اسی سال بھر کی آمدنی

کی پس انداز شدہ اشیا و خواہ وہ اشیا خود فروکش ہوں یا دوسری چیزیں ہوں سب میں خمس واجب ہے اسی طرح زرعت کے پس انداز شدہ منافع غرض ہر ایک قسم کی آمدنی

عہ منافع اکتسابات کے الفاظ نہایت درجہ جادہ ہیں تا جہ کو تجارت کے ذریعے یا زمیندار کو زمین کے ذریعے سے جو آمدنی ہوتی ہو یا کوئی شخص کسی مکان یا دوکان کا مالک ہو اور کرایہ دے کر یا بے قویہ منافع میں داخل ہر قسم کا پیشہ صنعت و حرفت و ملازمت مزدوری وغیرہ غرض یہ کہ انسان کے لیے آمدنی کے جو کچھ ذرائع ہوسکتے ہیں وہ سب اکتسابات کے منافع میں داخل ہیں اور مصارف سال وضع کرنے کے بعد ان پر خمس عائد ہو جاتا ہے۔ (مترجم)

کے پس انداز شدہ حصہ میں خواہ وہ مقدار میں کتنا ہی کم کیوں نہ ہو خمس دینا واجب ہے اسی طرح جو چیزیں بطور ہدیہ ملیں یا کسی شخص نے ہبہ کر دی ہوں یا کسی شخص نے کوئی چیز تلاش و جستجو کر کے حاصل کی ہو یا وصیت کے ذریعہ سے کوئی چیز کسی کی طرف منتقل ہوئی ہو یا وہ شکار جو بلا زحمت حاصل ہو جائے یا بلا لگان کسی مردہ کی میراث کسی کو پہنچ جائے تو احوط و جوی یہ ہے کہ ان تمام چیزوں میں سے خمس ادا کرنا چاہئے البتہ جس شے سے خمس متعلق نہ ہو اس کے نماز متعلق پر یا اس مال پر جو میراث میں ملا ہو یا وہ شے جس کا خمس ایک مرتبہ ادا کیا جا چکا ہو ان تینوں چیزوں میں خمس کا واجب ہونا محل اشکال ہے اتوی یہ ہے کہ وجہ نہیں ہے البتہ اگر خود عین مال کے ذریعہ سے کسب مال مقصود ہو تو خمس مینا چاہئے پس اگر کوئی شخص ایک بکری یا ایک درخت خریدے اور اس کا خمس ادا کر چکا ہو اور پھر وہ بکری کو دودھ کے لیے اور درخت کو میوے کی غرض سے اپنی ملکیت میں رکھے اس زمان میں بکری موٹی تازی ہو جائے اور درخت بڑا ہو جائے تو ان دونوں چیزوں کی اس باقی اور تری میں خمس جب ہوگا البتہ دودھ اور میوہ جو سالانہ مصارف کے بعد بچ رہے اس میں خمس واجب ہوگا اسی طرح اگر کوئی شخص کسی مال کا خمس ادا کر چکا ہو اور بعد کو بغیر کتاب کے اس کے پاس اس مال کی قیمت بڑھ جائے تو اس اضافہ میں خمس واجب نہیں ہے مثلاً کوئی شخص ایسے مال سے جس کا خمس ادا کر چکا ہو کوئی زمین خریدے اور خریدنے کا مقصد یہ ہو کہ زمین میں زراعت کروں گا یہ مقصد نہ ہو کہ قیمت بڑھ جائے گی تو بیچ ڈالوں گا یا بالکل کسی منفعت کا خیال ہی نہ ہو اور اس زمین کی قیمت بڑھ جائے تو اس میں خمس واجب نہ ہوگا لیکن اگر کسی شخص نے زمین اسی مقصد سے لی ہو کہ قیمت بڑھا کر فروخت کروں گا تو اب اضافہ قیمت میں خمس عائد ہو جائے گا۔

شرائط وجوب خمس | معدنی اشیاء اور نذرانہ سے خمس متعلق ہے کیلئے شرط ہے کہ ایک پکا مد کرنے کے مصارف منہا کرنے کے بعد بقیہ کی مقدار سونے یا چاندی کی لٹاب زکوٰۃ کی برابر ہو چاندی کی لٹاب ایک سو پانچ مثقال صیرفی کے برابر ہو اور سونے کی لٹاب پندرہ مثقال صیرفی کے برابر ہو جیسا کہ باب زکوٰۃ میں بیان ہو چکا ہے اسی طرح غوطہ زنی

عہ نماز کے ہیں اضافہ کو بغیر ہر وہ اقتصادی منفعت جو کسی شے سے حاصل ہو۔ نماز کی دوسری ہر منفعت اور منفعیل نہ منفعل یہ ہے کہ مثلاً گائے کے بچے پیدا ہو اور نماز متعلق یہ ہے کہ گائے خود کھالی کر نہ ہو سکا (مترجم)

سے جو شیا رچا ہوتی ہیں اُن سے خمس متعلق ہونے کے لیے شرط ہے کہ مصارف برآمد وضع کرنے کے بعد بقیہ مقدار کی قیمت $\frac{1}{5}$ متعلق صیر فی طلا کے برابر ہو اور مال حلال مخلوط بحرام سے خمس اس وقت متعلق ہوگا کہ جب حرام مال کی مقدار اور مال کا اصل مالک معلوم نہ ہو خمس دینے کے بعد بقیہ مال حلال ہو جائیگا اگرچہ حقیقت میں مال حرام کی مقدار یا پنجویں حصہ زائد ہی ہو لیکن اگر کسی شخص کو اجمالاً اتنا معلوم ہو کہ مال حرام یا پنجویں حصہ سے زائد ہے تو معین رہے مقدار معلوم نہ ہو تو خمس ادا کر دینے کے بعد اُس زائد مقدار حرام کا حلال ہونا عمل تامل و کمال ہے احوط (وجہی) یہ ہے کہ زیادہ مقدار کو مال مجہول اس مالک کے مصرف میں خرچ کرے اگر مال کا لکھ اور مال کی مقدار دونوں معلوم ہوں تو مالک کو اس کا مال پہنچانا چاہئے اور اگر مقدار معلوم ہو اور مالک نامعلوم تو مالک سے مایوس ہو جانے کے بعد اُس مال کو مالک جانب سے تصدق کر دینا خواہ سادات کو دیدے یا عوام کو اس لیے حاکم شرع سے اجازت حاصل کرنے کی ضرورت نہیں، البتہ احوط استحبابی یہ ہے کہ حاکم شرع سے اجازت حاصل کرے اور وہ مال سادہ کو تقسیم کر دے لیکن اگر اتنا معلوم ہو کہ مالک مجہول بھی سید ہے تو سادات کو دے سکتا ہے اور اگر مالک معلوم ہو اور مقدار نامعلوم ہو تو جتنی مقدار یقینی ہو اُس قدر دے دینا کافی ہے لیکن اگر حالت سابقہ جو اُس کے علم میں ہے اُس کے لحاظ سے مقدار زائد تھی مثلاً کسی شخص کو معلوم ہو کہ فلاں شخص کے دس روپیہ میرے ذمہ تھے اور دس میں سے پانچ میں نے یقیناً ادا کر دیے ہیں اور اُس کے بعد کے متعلق شبہ ہو کہ پھر بھی کوئی قطعی ہے یا نہیں پس اگر دونوں فریق کسی ایک مقدار پر باہم تصفیہ کر لیں تو خیر ورنہ پورے پانچ روپیہ مالک کے دینا چاہئیں۔

منافع اور اکتسابات کے فوائد سے خمس متعلق ہوگا جب اپنا اور اپنے عیال کا سال بھر کا خرچ منہا کرنے کے بعد کچھ باقی رہ جائے اگرچہ مقدار اتنی کم کیوں نہ ہو خرچ میں اس شخص کے حسبِ حال میانہ روی کا لحاظ کیا جائیگا پس اگر کوئی شخص میانہ روی سے زیادتی کرے تو زیادتی اُس شخص کے ذمہ محسوب ہو جائے گی اور زائد مصارف کا خمس بھی دینا ہوگا لیکن اگر کوئی شخص اپنے ادب پر تنگی کرے اور بچت زیادہ ہو جائے تو احوط (وجہی) یہ ہے کہ پوری بچت میں سے خمس دیکنیز، غلام، سواری کے جانور، ظروف، کتابیں، لباس مکان اور اس کے حسبِ حال تمام دیگر ضروریات کا خرچ مقرر سال میں شامل ہے اسی طرح صدقات و ہدایا، خرچ نکاح، ضیافت مہمانان، سفر طاعت مثلاً زیارت اُسنی

جج وغیرہ تمام مصارف سال میں داخل ہیں اسی طرح جو مصارف نذر وغیرہ کی وجہ سے کسی شخص پر عائد ہو گئے ہوں یا کچھ کفارے اُس پر اُس سال میں لازم ہو گئے ہوں یا مصلحت جج واجب اگر وہ اُس سال میں متعلق ہو گیا ہو تو یہ سب بھی مصارف سال میں شامل ہونگے بلکہ اگر کوئی شخص کئی سال سے روپیہ جمع کرتا چلا آ رہا ہو اور موجودہ سال میں آ کر رقم پوری ہو اور وہ اس سبب کو جانے تو یہ بھی اس سال کے مصارف میں شامل ہی اور اگر اس سال رج جانے سے قاصر رہے تو وہ سرمایہ مصارف سال میں محسوب ہوگا اُس کا خمس دینا پڑے گا بلکہ اگر کوئی شخص بغیر کسی عذر کے رج کو نہ گیا ہو تو اس حوط (وجوبی) یہ ہو کہ اُس سرمایہ کا ادا کرے اگرچہ کسی یہ رقم ٹوٹ جائے گی اسی طرح سال کے اندر جو قرض ادا کرے یا کوئی خسارہ برداشت کرنا پڑے تو وہ بھی سال کے مصارف میں ہی اگرچہ مثلاً ضایع شدہ تیار کا تاوان دیا ہو اسی طرح اگر کسی شخص کے ذمہ کچھ قرض ہوں جو اس نے اپنے اختیار سے اپنے اوپر عائد نہیں کئے ہیں مثلاً کفارات یا نصف شدہ اموال کے تاوان وغیرہ خواہ وہ بقین ان کے ادا کرنے پر قادر رہا ہو اور نہ دیا ہو یا قادر نہ ہو اور اُس سال میں ادا کرے تو مصارف سال میں شامل ہوں گے اور اگر سال گزشتہ کے مصارف پورے کرنے کی غرض سے کسی شخص نے کچھ قرض لیا ہو اور سال مابعد میں اس کو ادا کرے تو اس سال کے مصارف میں اُس کا شمار متعلق ہی اس حوط (وجوبی) یہ ہو کہ مصارف سال حال میں محسوب نہیں ہوں۔ اگر کسی شخص کیلئے ممکن ہو کہ وہ اپنے سالانہ مصارف کو تجارت، حرفہ و زراعت وغیرہ کی آمدنی کے علاوہ کسی دوسری شے سے پورا کرے مثلاً کسی شخص کو میراث میں کچھ مال ملا ہو تو اولیٰ بلکہ اس حوط (وجوبی) یہ ہو کہ سالانہ مصارف کو اسی کی مدد میں لگائے۔

سال کی ابتدا ہر قسم کے پیشہ میں اُس وقت سے سمجھی جائے گی جب سے کہ آدمی اُس کو شروع کرے اسکے علاوہ دیگر شعبوں میں نفع حاصل ہونے کے وقت سے سال شروع ہوگا۔ سال سے مراد یہ ہی کہ قمری بارہ مہینے پورے ہو جائیں۔

ہر قسم کے کتابت کی آمدنی میں وجوب خمس کے لیے کوئی نصاب معین نہیں ہے اور یہ شرط ہی کہ سال گزر جائے بلکہ آمدنی ہوتے ہی اگرچہ کتنی کم ہو خمس فوراً واجب ہر جاتا ہے لیکن خمس کی ادائیگی کو ختم سال تک ملتوی رکھنا جائز ہے تاکہ مصارف سالانہ اُس میں سے منہائے جائیں بخلاف اسکے دیگر اقسام میں خمس کی ادائیگی فوراً واجب اور ادائیگی

میں تاخیر جائز نہیں ہے۔

خمس کی تقسیم اور اس کا مصرف خمس کچھ حصے ہوتے ہیں جن میں سے تین حصے امام کے ہیں جو اس وقت میں حضرت صاحب الامر علیہ السلام کے ہوتے ہیں۔ کا حق ہر اور دوسرے تین حصے یتامی و مساکین اور مسافریں کا حق ہے جو سادات ہوں۔ خمس کی ادائیگی میں نقد قربت ضروری ہے جیسا کہ زکوٰۃ میں بیان ہو چکا ہے خواہ وہ مالک خود ادا کرے یا اس کا وصی خمس نکالے۔ لیکن کا فرضی مسلمان سے خریدی ہوئی زمین کا جو خمس ادا کرتا ہے اس کے لیے نقد قربت شرط نہیں ہے۔ خمس کا جو مال سہم امام میں دیا جائے اس کو معین کر دینا ضروری ہے لیکن سہم امام کے علاوہ دیگر سہام میں تعیین ضروری نہیں ہے۔

اگر کسی شخص نے خمس کی تعیین کر لی اور کسی مجتہد یا فقیر کو دے دیا تو مالک کو اب اس سے عدول کرنا جائز نہیں ہے۔

شرائط تحقیق امام علیہ السلام کے علاوہ دیگر تحقیق میں حسبِ اموال شرط ہیں۔ اول۔ یہ کہ خمس لینے والا مومن اثنا عشری ہو لیکن عادل ہونا ضروری نہیں ہے دوسرے۔ یہ کہ ہاشمی یعنی حضرت ہاشم جدِ جناب رسالتؐ کی اولاد سے باپ کی جانب سے ہاشمی ہونا ضروری ہے صرف ماں کی طرف سے ہاشمی ہونا کافی نہیں ہے۔ تیسرے۔ ایام و مساکین کا فقیر ہونا فقیر کے معنی سابقاً بیان ہو چکے ہیں مسافر کے متعلق شرط ہے کہ جس شہر میں اس کو خمس دیا جائے اس شہر میں وہ بیچارہ ہو۔

خمس کو ان تینوں صنفوں پر تقسیم کرنا واجب نہیں ہے اگرچہ (وجوبی) یہ ہے کہ ایک مال کے مصارف سے زیادہ کسی کو نہ دیا جائے بلکہ مسافر کو اس کی حاجت سے زیادہ دینا جائز نہیں ہے فقیر کا سال خمس کی رقم اس کے ہاتھ میں پہنچنے کے وقت سے محسوب ہوگا۔

خمس دینے کے متعلق ان احکام میں امام زمانہ کے ظہور و غیبت کا کوئی فرق نہیں ہے سہم امام میں بھی اور دوسرے تمام سہام میں بھی خمس کے دیگر سہام کو مجتہد کی اجازت کے بغیر ادا کر دیا جاسکتا ہے۔ لیکن سہم امام علیہ السلام کے متعلق مجتہد عادل کو اختیار ہے اگرچہ وہ علم نہ ہو پس اگر کوئی شخص مجتہد کی اجازت کے بغیر سہم امام سادات کو دیدے تو اس حوط (استحبابی) یہ ہے کہ دوبارہ مجتہد کو دے اگرچہ بعید نہیں ہو کہ اگر مجتہد اس سے صرف کو نافذ

رکھے تو وہی ادا شدہ خمس کا فی ہر بشر طیکہ بر محل صرف ہوا ہوا اور اگر مجتہد تک پہنچا نامکن نہ ہوا اور نہ مجتہد کے پاس پہنچانے کے وقت تک حفاظت کرنا ممکن ہو تو جائز ہے کہ مالک خود یا صاحبان عدالت مؤمنین کے ذریعہ مال خمس سادات کو ادا کر دے۔

کوئی سید خمس کی بڑی رقم کے متعلق تھوڑی رقم پر تصفیہ کر کے حقوق سادات کے ضائع کرنے کا حقدار نہیں ہے جس شخص پر خمس جب ہو اس کو جائز نہیں ہے کہ خمس کو اپنے ذمہ پر قرض لگا لے اور اس مال میں تصرف کرنے لگے البتہ اگر مجتہد عادل اجازت دے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

اگر کسی شخص کا کوئی مطالبہ کسی فقیر سید کے ذمہ ہو اور اس کو خمس ادا کرنا ہو تو وہ اس مطالبہ کو خمس سہم سادات کی مد میں محسوب کر سکتا ہے اور سید مقروض کو اس کی اطلاع دینا بھی ضروری نہیں اسی طرح زکوٰۃ کا بھی حکم ہے اور اگر کوئی شخص کسی سید کو فقیر سمجھ کر خمس دے اور بعد کو معلوم ہو کہ وہ فقیر نہیں تھا تو اس پر اکتفا کرنا مشکل ہے، احوط اور چوبی، یہ ہے کہ دوبارہ ادا کرے۔

باب النذر

صیغہ نذر | نذر کا صیغہ چار طرح واقع ہو سکتا ہے۔

اول :- یہ کہ مثلاً کوئی شخص کہے۔ ان رذلت دلد اَیْلَہُ عَلَی صیام شہرہ اگر میری یہاں فرزند پیدا ہو تو میں خدا کے لئے ایک مینہ کے روئے رکھوں گا (اس نذر کو نذر برکتے ہیں۔

دوسرے :- یہ کہ مثلاً کوئی شخص کہے۔ ان شونی مریضی فللہ علی صدقہ عشرين درہما۔ (اگر میرے مریض کو شفا ہو جاوے تو میں تفریباً الی اشربیں درہم صدقہ دوں گا) اس کو نذر شکر کہتے ہیں۔

تیسرے :- یہ کہ مثلاً کوئی شخص کہے۔ ان ترکت صلوۃ اللیل فللہ علی صوم یومہ (اگر میں رات کی نماز ترک کروں تو خدا کی بارگاہ میں ایک روزہ رکھوں گا) اس کو نذر رجوع کہتے ہیں **چوتھے :-** یہ کہ کوئی شخص بغیر شرط کے مثلاً یوں کہے اللہ علی صیام شہرہ اس کو نذر تبرع کہتے ہیں۔

مذکورہ بالا تمام صیغوں کو عربی کے علاوہ دوسری زبانوں میں بھی کہا جاسکتا ہے۔ نذر درست ہو جائے گی۔

شرائط نذر کنندہ | نذر کنندہ کے متعلق چند باتیں شرط ہیں۔
اول :- یہ کہ مکلف یعنی بالغ و عاقل ہو۔

دوسرے :- یہ کہ نذر کا ارادہ رکھتا ہو۔

تیسرے :- یہ کہ صاحب اختیار ہو، لہذا بچہ اور مجنوں کی اور اس شخص کی جو بلا کسی مقصد کے فضول باب رہا ہو اور اس شخص کی جس کو کسی نے مجبور کیا ہو نذر درست نہ ہوگی۔

چوتھے :- یہ کہ اگر غلام یا زوجہ کوئی نذر کرے تو اگر غلام کی نذر سے اقل کے حقوق میں یا زوجہ کی نذر سے شوہر کے حقوق میں کوئی مداخلت ہوتی ہو تو غلام کو آقا سے اور زوجہ کو شوہر سے اجازت لینا ضروری ہے بلکہ زوجہ کی ہر ایک نذر تمام امور خیر میں خواہ وہ شوہر کے حقوق میں کچھ بھی محل نہ ہو شوہر کی اجازت کے بغیر اسکا صحیح ہونا مشکل ہو اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ صحیح ہے اسی طرح

اگر بیٹا کوئی نذر کرے تو احوط (وجوبی) یہ ہے کہ باپ سے اجازت لیکر کرے اور یہ تینوں قسم کے افراد اگر بغیر اجازت نذر کر لیں اور آقا یا شوہر یا باپ بعد میں اس نذر کو نافذ رکھے تو نذر صحیح ہو جائے گی۔ لیکن بیٹے کو ضروری نہیں ہے کہ نذر کے لئے ماں سے اجازت لے یا نذر کرنے کے بعد ماں اسکو نافذ قرار دے۔

اتوی یہ ہے کہ نذر کنندہ کے لئے مسلمان ہونا ضروری نہیں۔ کافر اگر کوئی نذر کرے تو وہ بھی درست ہے اگرچہ نذر از قبیل عبادت ہی کیوں نہ ہو اس لئے کہ عبادت کافر کے لئے مقدور ہے کیونکہ وہ اسلام لانے پر قدرت رکھتا ہے۔

نذر کی دو شرطیں جو شخص جو نذر مانے اسکے متعلق دو شرطیں ہیں۔

اول :- یہ کہ جس فعل کے بجالانے یا جس عمل کے ترک کرنے کی نذر کی ہے وہ شخص اس فعل کے بجالانے یا اس عمل کے ترک کرنے پر قدرت رکھتا ہو۔

دوسرے یہ کہ وہ فعل یا ترک جس کی نذر مانی ہے بہتر ہو کہ اسکو خداوند عالم کی خوشنودی کیلئے قرار دیا جاسکتا ہو، خواہ کوئی شخص کسی واجب یا مستحب امر کے بجالانے کی نذر کرے یا کسی حرام یا مکروہ کے ترک کرنے کی اور خواہ کوئی شخص مثلاً کسی معین روز روزہ رکھنے کی نذر کرے یا مثلاً صرت ایک روزہ رکھنے کی نذر کرے اور دن کی کوئی تعیین نہ کرے۔ اگر دن مقرر کر لیا ہو تو خاص اسی روز روزہ رکھنا واجب اور اس روز روزہ نہ رکھنا اور سفر کرنا ناجائز ہے اور اگر اس روز عالم سفر میں ہو تو اوتے یہ ہے کہ بصورت امکان واجب ہے کہ اپنے وطن کو واپس آئے یا جہاں کہیں بھی ہو وہیں دس روز قیام کا ارادہ کر کے اس دن روزہ رکھے۔ لیکن اگر کسی شخص نے نذر ہی اس طرح کی ہو کہ میں فلاں روزہ خواہ سفر میں ہوں یا حضر میں روزہ رکھوں گا تو سفر جائز ہے اور وطن کو واپس آنا یا دس روز قیام کا ارادہ کرنا ضروری نہیں ہے جیسا کہ روزے کے بیان میں گذر چکا ہے بلکہ اگر کوئی شخص یہ نذر کرے کہ میں فلاں روز سفر میں روزہ رکھوں گا تو اس شکل میں اس روز سفر کرنا ہی واجب ہو جائیگا لیکن اگر اس کا مقصود یہ ہو کہ اگر میں اتفاقاً اس روز سفر میں چلا گیا تو بھی روزہ رکھوں گا تو سفر کرنا واجب نہ ہوگا اور مذکورہ بالا تینوں صورتوں میں اگر وہ شخص اس روز روزہ نہ رکھے تو اس روزہ کی قضا بلکہ کفارہ بھی واجب ہے، اور اگر کوئی مانع شرعی

پیدا ہو جائے جس کی ہمت سے روزہ نہ رکھ سکے مثلاً اُس زمانہ میں مرض ہو جا
یا عورت کو حیض آجائے یا مجبوراً سفر کرنا پڑے تو صرت قضا ہی واجب ہوگی لیکن
اگر نذر کے بجالانے کا کوئی وقت معین نہ کیا ہو تو جس وقت بھی سجالائے
اداب ہے۔

باب الہمین

یہین سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص خدا کے نام کی قسم کھائے کہ میں فلاں کام
کروں گا یا فلاں کام نہ کروں گا اور بغیر نام خدا کے اور خدا کا نام لیکر صیغہ جاری
کئے بغیر قسم صحیح نہیں ہے۔ قسم کا صیغہ عربی کے علاوہ دوسری زبانوں میں بھی
پڑھا جاسکتا ہے۔

قسم کھانے والے کا بالغ و عاقل و صاحب اختیار ہونا ضروری ہے اور
یہ کہ بالا راہہ قسم کھائے اور یہ کہ جس چیز کے متعلق قسم کھائے اسکا سجالانا ممکن ہو
اور جیسا کہ قول مشہور کی طرف منسوب ہے غلام کو قسم کے لئے آقا سے اجازت لینا
ضروری ہے بلکہ زوجہ اور فرزند کے لئے شوہر اور باپ کی اجازت بھی ضروری
ہے لیکن یہ حکم ہم کو معلوم نہیں ہے البتہ اگر شوہر یا باپ بعد میں منع کر دے
تو قسم صحیح نہ ہوگی اور اگر زوجہ یا فرزند بغیر اطلاع کے قسم کھالیں تو شوہر اور باپ
کو اس قسم کے مسترد کر دینے کا حق حاصل ہے اور احوط (استحبابی) یہ ہے کہ
زوجہ اور فرزند اجازت لیکر قسم کھائیں۔

جس امر کے متعلق قسم کی جائے۔ یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ کوئی راجح
پہلو رکھتا ہو۔ لہذا کسی امر مباح کے سجالانے یا ترک کرنے کی قسم بھی درست ہے
اگر کوئی شخص قسم کھا کر پھر اس کو پورا نہ کرے تو کفارہ ادا کرنا واجب ہے۔

باب العہد

عہد میں بھی وہی امور ضروری ہیں جن قسم میں شرط ہیں۔ عہد کے صیغے کا طریقہ یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص کے عاہدت اللہ ان اصوم شہرا (میں نے خدا سے عہد کر لیا ہے کہ ایک مہینہ کے روزے رکھوں گا) یا یہ کہ عاہدت اللہ متی شونی مریضی ان الصمدق بعشرین درہما۔ (میں نے خدا سے عہد کر لیا ہے جب میرا مرض خفا پائے گا تو میں بیس درہم صدق کروں گا) اگر کوئی شخص عہد کی مخالفت کرے تو اس کا کفارہ وہی ہے جو ماہ رمضان کے روزے کے افطار کر لینے کا ہے۔ یہ اختیار ہے کہ خواہ ایک غلام مومن آزاد کرے یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے یا متواتر ۲ ماہ کے روزے رکھے۔ اگر کوئی شخص قسم کو پورا نہ کرے تو اس کو اختیار ہے کہ خواہ ایک غلام مومن آزاد کرے یا دس مسکینوں کو کھانا کھلائے یا دس مسکینوں کو لباس بنا دے اگرچہ یہ کچھ نہ کر سکے تو متواتر تین روز روزے رکھے۔ مخالفت نذر کا کفارہ اگرچہ بنا بر قول مشہور وہی ہے جو عہد کا ہے لیکن کفارہ قسم اور کفارہ نذر کا یکساں ہونا خالی از قوت نہیں ہے۔

باب النکاح

کسی عورت کے ساتھ چار طریقوں میں سے کسی ایک طریقہ سے نجات جائز ہوتی ہے۔

اول :- عقد دائم یعنی نکاح

دوم :- عقد منقطع یعنی متعہ

سوم :- ملک یمن یعنی کنیزی

چہارم :- تحلیل یعنی یہ کہ کوئی شخص اپنی کنیز کو کسی کے لئے حلال قرار دیتے۔

مذکورہ بالا چار طریقوں میں سے پہلے دوسرے اور چوتھے طریقہ میں صیغہ لازم ہے جیسے میں

ضرورت ہے کہ عورت کی طرف سے ایجاب ہو اور مرد کی طرف سے قبول اور چونکہ امر نکاح نہایت

سخت ہے اس لئے اس میں احتیاط لازم ہے۔ لہذا ضروری ہو کہ شوہر اور زوجہ کی تعلیم کر دی جائے

۳ اور مہر مقرر کر لیا جائے اور ایجاب و قبول میں بقصد انشاء راسخی کے صیغہ استعمال کئے

جائیں اور بشرط امکان عربی زبان میں صیغہ جاری کئے جائیں۔ اگر زوجہ و شوہر خود عربی

میں صیغہ جاری نہ کر سکتے ہوں تو اپنا اپنا وکیل مقرر کر دیں اور پہلے ایجاب کا صیغہ ہو

اسکے بعد قبول۔ عقد پڑھنے والے دو شخص ہونے چاہئیں ایک از وہ یا زوجہ کا وکیل

دوسرے شوہر یا شوہر کا وکیل پس اگر زوجین خود صیغہ جاری کریں اس طرح ہونا چاہیے۔

کہ مثلاً عورت کہے :-

انکحتک نفسی علی الصداق المعلوم

بلا فاصلہ مرد کہے

قبلت الذکاح لنفسی علی الصداق المعلوم

یا مثلاً عورت کہے

زوجتک لنفسی علی الصداق المذکور

مرد جواب میں کہے

قبلت التزویج لنفسی علی الصداق المذکور

یا مثلاً عورت کہے

زوجتک بنفسی علی المہر المذکور

مرد جواب میں کہے

قبلت التزویج لنفسی علی المہر المذکور

یا مثلاً عورت کہے

انکحتک نفسی من نفاک بالصداق المذکور

مرد جواب میں کہے

قبلت النکاح لنفسی بالصداق المذکور

اور بہتر یہ ہے کہ یہ کل صیغہ جاری کئے جائیں۔
 متمتع میں بھی مذکورہ بالا طریقہ احتیاط کو ترک کرنا چاہیے متمتع میں علاوہ تشخیص زوجین اور
 تعیین مہر کے مدت کا تعین بھی ضروری ہے اس طرح کہ وہ مدت محدود ہو جائے پس اگر
 صیغہ متمتع خود زوجین جاری کریں تو اسکا طریقہ یہ ہے۔

اول عورت کے۔ تمتعت لنفسی فی المدۃ المعلومۃ بالمہر المعلوم
 مرد بلا فاصلہ جواب میں کہے۔ قبلت التمتع لنفسی بالمہر المعلوم
 یا عورت کے۔ التمتع لنفسی فی المدۃ المعلومۃ بالصدق المذکور
 مرد جواب میں کہے۔ قبلت النکاح لنفسی ہکذا
 یا عورت کے۔ زوجت لنفسی نفساً فی المدۃ المذکورۃ بالمہر المعلوم
 مرد جواب میں کہے۔ قبلت التزویج لنفسی ہکذا۔

عورت و مرد دونوں کیلئے جائز ہے کہ صیغہ جاری کرنے کے لئے ہر ایک طرف سے ایک کی کو قبول
 کرے یا دونوں میں سے کوئی ایک بالاصالہ صیغہ جاری کرے اور دوسرا اپنی جائزے کیلئے مقرر کرے
 جانین سے وکالت کی صورت میں التمتع یا زوجت کے بجائے نکحت یا زوجت
 یا منعحت سو کھات کھنا چاہئے۔ اور نسیئہ قبول میں بجائے نفسی کے لہو کلی ہو جائے گا۔
احکام نکاح عورت صیغہ عقد کے جاری ہوتے ہی مہر کی مالک ہو جاتی ہے اور اسکو جا
 ہے کہ قبل از نجات پورے مہر کا مطالبہ کرے اور مہر وصول کئے بغیر اپنے اوپر تصرف کا موقع دینے
 سے گریز کرے لیکن حجامت ہو جانیکے بعد اسکو یہ حق باقی نہیں رہتا۔ البتہ اگر عقد کے اندر یہ شرط
 ہو جائے کہ مہر کا کل یا کوئی جزو ایک معین حصے کے بعد ادا کیا جائیگا تو اس شرط کو پورا کرنا لازم ہو سکتی
 اور زیادتی کے متعلق مہر کی کوئی حد نہیں ہے۔ ایک عورت کا مہر اس حد تک بھی ہو سکتا ہے مثلاً اسکا
 شوہر اسکو صرف ایک سوۃ قرآن کھلا دیکھا۔ مستحب یہ ہے کہ مہر کم ہو۔ مہر سنت پانچ سو درہم جو
 موجودہ زمانہ کے قرآن ہے جو ایک مثقال صیرنی کا ہوتا ہے ۲۶۲ قرآن کے برابر ہوتا ہے

زوجہ پر واجب ہے کہ اپنے شوہر کو ہر طرح لطف اندوزی کا موقع دے اور شوہر پر واجب ہے کہ زوجہ
 کے شایان شان حسب اہل اسکے خورد و نوش و لباس و مکان و خادم وغیرہ کے مصارف کو پورا کرے
 اسی طرح شوہر پر واجب ہے کہ اسکی زوجہ مطلقہ جو ابھی اسکے عدہ میں ہو اسکے کبھی مصارف ادا کرے

علم مشہور یہ ہے کہ مہر شرعی کی مقدار انکیسوا یا انکیسوات روپیہ ہوتی ہے

لیکن مطلقہ بائنے کے مصارف کا دینا واجب نہیں ہے اور اگر کوئی شخص زوجہ کے مصارف نہ دے تو یہ اس کے ذمہ قرضہ باقی رہے گا مگر یہ کہ عورت نافرمان ہو اور شوہر کو مجاہدت کا موقع نہ دے تو وہ اس صورت میں نفقہ کی اور بخوابی کی مستحق نہ ہوگی اور گنہگار ہوگی ایسی حالت میں شوہر کو چاہیے کہ اولاً سکون نصیحت کرے اور اگر وہ قبول نہ کرے تو اس سے روگرداں ہو کر لیٹ رہے۔ اگر اس سے بھی کچھ فائدہ نہ ہو تو اسکو منراوے اگر وہ پھر بھی نہ ملے تو حاکم شرع کو اطلاع دے کہ وہ اسکو مجبور کرے اور اگر زوجہ و شوہر دونوں باہم ایک دوسرے سے روگرداں ہوں تو حاکم شرع دو آدمیوں کو حکم قرار دے ایک شوہر کے اقرار میں سے اور ایک زوجہ کے اقرار میں سے تاکہ وہ ان دونوں کے درمیان میں مصالحت کرا دیں۔

مرد اگر آزاد ہو تو وہ بیک وقت چار آزاد عورتوں کو زائد سے زائد نکاح دے سکتا ہے ایک آزاد مرد کے نکاح میں زیادہ سے زیادہ دو کنیزیں ہو سکتی ہیں اور اگر غلام ہو تو وہ بیک وقت چار کنیزوں سے نکاح کر سکتا ہے غلام کو دو سے زیادہ آزاد عورتوں سے نکاح کی اجازت نہیں ہے۔ اس طرح آزاد مرد کے لئے ممکن ہے کہ چار سے زیادہ بیک وقت چار آزاد عورتیں اپنے نکاح میں رکھے یا تین آزاد اور ایک کنیز یا دو آزاد اور دو کنیزیں اور غلام بیک وقت چار کنیزیں یا تین کنیزیں اور ایک آزاد عورت یا دو کنیزیں اور دو آزاد عورت اپنے نکاح میں لاسکتا ہے لیکن متعہ اور ملک یمن کے لئے کوئی حد مقرر نہیں ہے۔

دامی منکوحہ عورتیں اگر متعدد ہوں بلکہ بنا بر احوط (زوجہ) اگر ایک بھی ہو پس اگر وہ آزاد ہے تو چار شبوں میں سے ایک شب بخوابی کا حق رکھتی ہے اور اگر کنیز ہو تو آٹھ راتوں میں سے ایک رات بخوابی کا حق رکھتی ہے اسی طرح اگر آزاد ہو لیکن مسلمان نہ ہو بلکہ کتابیہ ہو تو وہ بھی آٹھ شبوں میں سے ایک شب بخوابی کا حق رکھتی ہے اور اگر کنیز کتابیہ ہو تو سولہ شبوں میں سے ایک شب بخوابی کا حق رکھتی ہے۔

اگر کوئی شخص کسی باکرہ عورت سے عقد کرے تو شب اول زفاف سات راتیں اسی کے ساتھ مخصوص ہیں اور اگر غیر باکرہ کے ساتھ عقد کرے تو تین راتیں بالکل اسی کی ہیں۔

مرد کے لئے سفر کرنا جائز ہے اور مرد جب تک سفر میں ہے بخوابی کا حق عورت کا ساتھ ہے لیکن جو سفر چند سال تک طول کھینچے خصوصاً اگر کوئی شخص اس مقام کا سفر بے حیاں وہاں وطن

ہنا کر رہتا ہو تو زوجہ کی رضا مندی کے بغیر ایسے سفر کا جواز مشکل ہے۔ چونکہ یہ طرز عمل حکم قرآن
عائدہ رومن معروضت (انکے ساتھ بھلائی ہے زندگی بسر کرو) کے مخالف ہے اور چارہ میں کیرتبہ
عورت کے حق مباشرت کی جہت سے معاملہ مشکل ہو جاتا ہے اسی صورت میں احتیاطاً (دجوبی)
زوجہ کو ضرور رضی کر لینا چاہیے۔

زوجہ کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنی انجوائی کا حق شوہر کو بخش دے اور یہ بھی جائز ہے کہ بخشدینہ
بہر بعد بھر اپنے حق کی طرف رجوع کرے۔

دائمی منکوحہ عورت کے ساتھ چارہ ماہ میں کم از کم ایک مرتبہ جماع کرنا واجب ہے۔
حرام عورتیں جن عورتوں سے نکاح کرنا حرام ہے وہ چند قسم کی ہیں۔
اول:- وہ عورتیں جو نسب یا رضاع (دودھ کی شرکت) کی جہت سے حرام ہیں
سات قسم کی ہیں۔

اول - ماں۔ اور دادی نانی خواہ کتنی ہی بلند طبقہ کی ہوں۔

دوسرے - بیٹی، پوتی، نواسی خواہ کتنے ہی نیچے طبقہ کی ہوں۔

تیسرے - بہن۔

چوتھے - بہن کی لڑکی خواہ کتنی ہی بست طبقہ کی ہو۔

پانچویں - اپنی چھو بھی، باپ کی چھو بھی ماں کی چھو بھی۔ دادا دادی نانا نانی کی چھو بھی

چھٹے - اپنی خالہ باپ کی خالہ ماں کی خالہ دادا دادی نانا نانی کی خالہ

ساتویں - بھائی کی لڑکی خواہ کتنی ہی بست طبقہ کی ہو۔

ان سے بھی دہی عورتیں حرام ہوتی ہیں جو حسب تفصیل بالا نسب کے ذریعہ سے حرام ہوتی

رضاع کے متعلق چند شرائط ہیں

اول - یہ کہ عورت کو صحیح نکاح سے حل ہو اور اس سے دودھ پیدا ہو، خواہ وہ کئی

بہت نمل ہو یا متعدد سے یا مالک یمین سے یا تحلیل سے یا طلی بالشہ سے۔

دوسرے - یہ کہ دودھ پلانے والی عورت نے اپنی حیات میں دودھ پلایا ہو۔

تیسرے - یہ کہ پستان سے دودھ پایا ہو ایسا نہ ہو کہ دودھ کو کسی برتن میں نکال کر پیمے کے

میں بچا دیا جائے نیز یہ کہ بچہ نے پستان سے جو سکر دودھ پایا ہو ایسا نہ ہو کہ پستان سے دودھ حلق میں میچا دیا جائے

چوتھے - یہ کہ خالص دودھ ہو اس میں کوئی چیز مخلوط کر کے نہ پلانی گئی ہو۔

یا بچہ جس :- یہ کہ دودھ ایک شوہر کا ہو دوسرا شوہر اس کا نہ ہو پس اگر دودھ پلانے والی عورت کو اس کا شوہر شلاق وید اور وہ دوسرا شوہر کہے اور اس سے حاملہ ہو جائے اور اسکے پہلے دودھ کا سلسلہ دوسرے سے پلایا اور وہ کسی بچہ کو اس طرح دودھ پلائے کہ مثلاً دس مرتبہ اس حمل کے وضع ہونے سے پہلے دودھ پلائے جس کا تعلق پہلے شوہر سے ہو اور پانچ مرتبہ وضع حمل کے بعد دودھ پلائے جس کا تعلق دوسرے شوہر سے ہو تو ایسی صورت میں حرمت نکاح جاری نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر کوئی عورت ایک شوہر کا دودھ ایک لڑکی کو پلائے اور بعد میں ایک شوہر کا دودھ ایک لڑکے کو پلائے تو یہ دونوں لڑکی لڑکا آپس میں بھائی بہن اور ایک دوسرے کے محرم نہ ہوں گے۔ اگرچہ یہ عورت دونوں کی رضاعی ماں ہوگی۔ اسی طرح یہ بھی شرط ہے کہ کامل رضاعت ایک ہی مرضعہ کے دودھ سے ہو۔ پس اگر کوئی بچہ چند مرتبہ تو کسی شخص کی ایک بوی کی پستان سے دودھ پئے اور چند مرتبہ اس شخص کی دوسری بوی کی پستان سے تو ایسی صورت میں بھی نکاح حرام نہ ہوگا۔

چھٹے :- یہ کہ بچہ نے جو وقت دودھ پیا ہو اس وقت جائز کے حساب سے اس کی عمر دو سال کے اندر اندر ہو لیکن دودھ پلانے والی عورت کے متعلق یہ شرط نہیں ہو کہ اس نے اپنے وضع حمل سے دو سال کے اندر دودھ پلایا ہو اگرچہ احوط (استحبابی) یہ ہے کہ اگر مرضعہ نے وضع حمل سے دو سال گزرنے کے بعد دودھ پلایا ہو تو باجمہ عقد نہ کیا جائے اور باجمہ ایک دوسرے پر محرماً حیثیت نظر بھی کریں۔

ساتویں :- یہ کہ بچہ رضیع نہ ہو کہ دودھ پنی کرتے کر دیتا ہو ورنہ اعتقاد پر عمل کرنا چاہیے۔

آٹھویں :- یہ کہ بچہ اس قدر دودھ پنی لے کہ اس دودھ سے گوشت پیدا ہو اور بڑھوں میں قوت آجائے یا یہ کہ ایک شبانہ روز اس طرح دودھ پئے کہ جب بھوک ہو جب دودھ دیا جائے یا کہ میذرہ مرتبہ پئے درپے دودھ پئے اور اس میں ان میں کسی اور دوسری عورت کا دودھ نہ پئے اور اگر کوئی بچہ کسی عورت کا دودھ دس مرتبہ اس صورت سے پئے تو احوط (استحبابی) یہ ہے کہ ایسی صورت میں احتیاط ملحوظ رکھی جائے۔ غرض مذکورہ بالا شرط کے متحقق ہونیکے بعد وہ بچہ مرضعہ اور اسکے شوہر کے لئے فرزند نبی کے مثل ہو جائیگا اور وہ سات قسم کی عورتیں جو نبی رشتہ سے حرام ہیں انھیں کے مثل رضاعی رشتہ سے اس بچہ کے لئے حرام ہو جائیں گی چنانچہ اس کو اپنی زوجہ کی رضاعی ماں کے ساتھ کسی صورت میں عقد جائز نہیں خواہ زوجہ مخولہ ہو یا نہ ہو اور اگر کسی شخص کی زوجہ مخولہ کسی لڑکی کو دودھ پلائے تو وہ لڑکی اس شخص کے عقد میں نہیں آسکتی۔

نیز مضع (جس بچہ نے دودھ پیا ہو) کا باپ زن مرضعہ کے شوہر کی رضاعی یا نبی کسی طرح

کی لڑکی کے ساتھ عقد نہیں کر سکتا جس سے حاملہ ہو کر مرضہ نے اس بچہ کو دودھ پلایا یا اسی طرح مرضہ کی بیٹی لڑکی کے ساتھ بھی مرتضیٰ کا باپ عقد نہیں کر سکتا اگرچہ وہ مرضہ مذکورہ کے لطن سے کسی دوسرے شوہر سے بھی پیدا ہوئی ہو نہیں سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی شخص کی زوجہ کی اس (حقیقی خوشدامن) اس شخص (اپنے داماد) کے کسی بچہ کو اگرچہ وہ خود اس کی لڑکی کے لطن سے نہ ہو دودھ پلاوے تو اس شخص کی اصل زوجہ اس پر حرام ہو جائیگی کیونکہ اس شخص کی بیوی مرضہ کی بیٹی اولاد میں سے ہے۔ اسی طرح مثلاً اگر زید کی زوجہ ہندہ کے باپ بکر کی کوئی دوسری بیوی (زید کی سوتیلی خوشدامن) زید مذکور کے کسی بچہ کو دودھ پلاوے اور وہ دودھ پانی ہی کے حمل سے حاصل ہوا ہو تو اگرچہ دودھ پینے والا بچہ ہندہ کے لطن سے نہ بھی ہوتا ہم ہندہ زید کے لئے حرام ہو جائے گی کیونکہ ہندہ بکر کی اولاد سے ہے جو صاحب شیر ہے۔

دیگر حرام عورتیں: نسب و رضاع کے علاوہ بعض اور اسباب سے بھی چند قسم کی عورتوں کے ساتھ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے نکاح حرام ہے وہ گیارہ قسم کی عورتیں ہیں۔

اول: خوشدامن، کہ اس کی لڑکی کے ساتھ عقد ہوتے ہی وہ خود داماد کیلئے حرام ہو جاتی ہے اگرچہ ابھی تک لڑکی کیساتھ مجامعت واقع نہ ہو بلکہ اگرچہ لڑکی کو طلاق بھی دیدیا گیا ہو دوسرے وہ عورت جو باپ کے عقد میں آجکی ہو بیٹے پر حرام ہو بدھڑا سیطخ جو عورت بیٹے کے عقد میں آجکی ہو وہ باپ کے لئے حرام ہو بدھڑا علی ہذا دونوں کو برائیک کی کنیز مکرہ یا منظرہ بھی دوسرے حرام ہر قسم کے عورتیں اپنی مدخلہ عورت کی لڑکی (جو کسی دوسرے شوہر سے ہو)

چوتھے شوہر دار عورت یا وہ عورت جو کسی شخص کے عدہ رجعت میں ہو اور اس کا حال معلوم ہو نیکی باوجود کوئی شخص اس کو اپنے عقد میں لے لے تو عقد کفندہ کے لئے وہ حرام ہو بدھڑا بیٹی اگرچہ اس کے ساتھ مجامعت نہ بھی کی ہو البتہ اگر عقد کر نیوالے کو خیال معلوم نہ ہو کہ یہ عورت ابھی کسی شخص کے عدہ میں ہے تو اتنی یہ ہے کہ عقد واقع ہوتے ہی وہ عورت اس شخص کے لئے حرام ہو بدھڑا بیٹی صرف عقد ضرر و ہل بدھڑا بیٹی لیکن اگر عقد کے بعد مجامعت بھی واقع ہو چکی ہو تو البتہ اب عورت اس شخص کے لئے حرام ہو بدھڑا بیٹی یا سچوس وہ عورت جس کیساتھ مرد حالت احرام میں عقد کرے باوجود کیا اس کو یہ معلوم ہو کہ حالت احرام میں عقد کرنا ناجائز ہے اسی طرح بنا بر احوط (دجوبی) اگر کوئی شخص خود تو حالت احرام میں ہو لیکن ایسی عورت کے ساتھ عقد کرے جو احرام باندھے ہوئے ہے تو وہ عورت بھی اس کے لئے حرام ہو بدھڑا بیٹی۔

علیٰ مکرہ وہ جس کو خواہش لغائی کے ساتھ مس کیا ہو۔ منظرہ یعنی منظور نظر۔ مترجم

چھٹے وہ آزاد عورت جو اسکے شوہرنے نو مرتبہ طلاق عدلی دیا ہو یا وہ کینز جو اسکے شوہرنے چھ مرتبہ طلاق عدلی دیا ہو تو طلاق دہندہ شوہر پر اب یہ آزاد عورت یا کینز حرام ہو بدو جائیگی لیکن آزاد عورت کو تیسری مرتبہ اور چھٹی مرتبہ طلاق دینے کے بعد دوبارہ اسکو شوہر مذکور اپنے عقد میں سن شرط سے لاسکتا ہے کہ دوسرے شخص اس عورت کے ساتھ عقد کر کے اسکو طلاق دیدے اسی طرح کینز دوسری مرتبہ اور چھٹی مرتبہ کے طلاق کے بعد شوہر مذکور کے عقد میں جب ہی لاسکتی ہے کہ جب کوئی دوسرا شخص اس کینز کو اپنے عقد میں لا کر طلاق دیدے۔

ساتویں وہ زوجہ جس کے ساتھ لعان واقع ہوا ہو یا لعان کی شکل نہ ہو بلکہ زوجہ گونگی یا بھری ہو اور اس پر زنا کی تہمت لگانی جائے۔

آٹھویں وہ عورت جو شوہر دار ہو یا عدہ رجعت میں ہو اور اس سے کوئی شخص نہ کرے تو زانی پر حرام ہو بدو جائے گی۔

نویں جس شخص نے کسی مرد سے وطی کی ہو تو فاعل مفعول دونوں کی ماں بہن اور بیٹی ایک دوسرے پر حرام ہو جائیگی خواہ فاعل مفعول دونوں کس ہوں یا دونوں بالغ ہوں یا دونوں میں سے ایک بالغ اور ایک نابالغ ہو۔

دسویں وہ عورت جس سے کوئی شخص ۹ سال کے سن سے قبل جماعت کر کے انضا کر دے تو بنا بر قول مشہور وہ انضا کرنے والے پر حرام ہو جائیگی اگرچہ یہ حکم محلّٰل ہے۔

گیارہویں کسی عورت سے عقد کرنے سے پیشتر اگر کوئی شخص زنا کرے تو بنا بر احوط (زوجہ) اس عورت کی ماں اور بیٹی وغیرہ زانی کے لئے حرام ہو جائیگی اسی طرح اگر کوئی شخص کسی عورت کو اپنی زوجہ سمجھ کر غلطی سے جماعت کرے تو اس عورت کی بھی ماں اور بیٹی وغیرہ اس مرد کے لئے حرام ہو جائیگی لیکن اگر کوئی شخص کسی عورت سے عقد کر نیکی بعد اسکی ماں یا بیٹی کے ساتھ زنا کرے یا اس عورت کی ماں یا بیٹی کو اپنی زوجہ سمجھ کر غلطی سے جماعت کرے تو ایسی صورت میں اصل زوجہ حرام نہ ہوگی۔

ع وہ طلاق جس میں عورت کو عدہ رکھنے کا حکم ہے ملاحظہ ہو باب العدہ ۱۲۔

ع حاکم شرع کے سامنے جبکہ شرط متحقق ہوں زن و شہر کا بہ تہمت زنا ایک دوسرے پر لعنت کرنا ۱۲۔

ع انضا پریشاب اور خون کے راستہ کے ایک ہو جانے کو کہتے ہیں ۱۲۔

غیر موبد اور حرام عورتیں | بعض عورتیں وہ ہیں کہ بعض حالات کے موجود ہوتے ہوئے ان کے ساتھ عقد کرنا حرام ہے اور ان حالات کے دفع ہو جانے پر عقد جائز ہو جاتا ہے ایسی عورتیں چند قسم کی ہیں۔

پہلے۔ جس شخص کے عقد میں چار دامی منکوحہ عورتیں ہوں تو اسکو پانچویں عورت کیساتھ دامی عقد کرنا حرام ہے لیکن اگر وہ اس میں سے کسی ایک کو ایک طلاق بائن دیدے یا طلاق رجعی دے اور عدہ گزر جائے تو اب پانچویں عورت کے ساتھ عقد کر سکتا ہے۔

دوسرے۔ کوئی شخص اپنی دامی منکوحہ یا ممتوعہ عورت کی بہن کیساتھ جب تک کہ وہ اسکے تصرف میں موجود ہے عقد نہیں کر سکتا البتہ اگر وہ شخص اسکو طلاق بائن دیدے یا طلاق رجعی دیدے اور عدہ رجعت گزر جائے تو اب اس عورت کی بہن کے ساتھ عقد کر سکتا ہے اولاً اگر کوئی عورت متعہ میں ہو اور اسکی مدت گزر جائے یا خود شوہر اپنی جانب سے اس کو مدت بخندے تو اسکی بہن کے ساتھ بھی عقد کر سکتا ہے لیکن بنا بر احوط (زوجی) اس مقام پر بھی شریایہ ہے کہ ممتوعہ کا عدہ ختم ہو جائے اگرچہ ممتوعہ کا یہ عدہ رجعی نہیں بلکہ عدہ بائن ہے۔

تیسرے۔ کوئی شخص اپنی زوجہ کی بھتیجی یا بھانجی کے ساتھ زوجہ کی اجازت کے بغیر عقد نہیں کر سکتا لیکن اگر زوجہ اجازت دیدے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

چوتھے۔ غیر کتابیہ کا فرہ عورت جب تک کہ وہ اپنے کفر یا بانی ہو کوئی مسلم اسکے ساتھ عقد نہیں کر سکتا بلکہ متعہ میں بھی نہیں لاسکتا اسی طرح مسلمان عورت کسی کافر یا یتیم کہ اہل کتاب کے ساتھ بھی عقد نہیں کر سکتی البتہ اقویٰ یہ ہے کہ کتابیہ عورت کے ساتھ عقد کرنا جائز ہے اگرچہ احوط (استحبابی) یہ ہے کہ نہ کیا جائے۔ بالخصوص امی عقد میں زیادہ احتیاط ہے لیکن اگر کسی کتابیہ عورت کا شوہر مسلمان ہو جائے تو بلا کسی شکیال کے اسکا عقد درست رہے گا۔

خاتمہ | احوط (زوجی) یہ ہے کہ مرد کو کسی اجنبی عورت کے جسم پر حتیٰ کہ چہرہ اور ہاتھوں پر بھی نظر کرنا ناجائز ہے اسی طرح عورت کے لئے بھی اجنبی مرد کے مشفق ہی حکم ہے البتہ اگر کوئی شخص کسی عورت سے عقد کرنا چاہتا ہو تو وہ اسکے بدن پر نظر کر سکتا ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کینیز کو خریدنا چاہتا ہو تو وہ بھی اس کینیز کے جسم کو دیکھ سکتا ہے۔ علیٰ ہذا ذمی کفار کی عورتوں کے ان اعضاء پر نظر کرنا بھی جائز ہے

جن کا وہ رواجاً پردہ نہیں کرتی ہیں لیکن اُسی وقت تک جب تک کہ ریبہ
 و تلذذ نہ ہو اسی طرح شرمگاہ کے علاوہ عورت عورت کے جسم پر اور مرد مرد کے جسم
 پر نظر کر سکتا ہے نیز شرمگاہ کے علاوہ مرد اپنی محرم عورتوں اور عورت اپنے محرم
 مردوں کے جسم کو دیکھ سکتی ہے۔ زوجہ و شوہر ہر ایک دوسرے کے پورے جسم حتیٰ کہ
 شرمگاہ کو بھی دیکھ سکتے ہیں۔

اگر والدین فقر کے عالم میں ہوں اور اکتساب معاش سے عاجز ہوں اور
 اولاد قدرت رکھتی ہو تو اولاد پر والدین کا نفقہ واجب ہے اور اگر اولاد فقیر ہو اور
 باپ قدرت رکھتا ہو تو اولاد کا نفقہ باپ پر واجب ہے اور اگر باپ نہویا ہو اور
 قدرت نہ رکھتا ہو تو دادا پر واجب ہے اور اگر دادا نہویا عاجز ہو تو ماں پر واجب
 ہے اور اگر ماں نہویا عاجز ہو تو نانا پر واجب ہے اور قابل احترام مملوکہ خاندانوں
 کا نفقہ ان کے مالک کے ذمہ ہے۔



بَابُ الطَّلَاقِ

طلاق سے مراد یہ ہے کہ زوجہ دائمی کو قید زوجیت سے آزاد کر دیا جائے۔
شرائط طلاق و مہندہ | طلاق دہندہ کے لئے چند امور شرط ہیں۔

اول۔ بلوغ۔
 دوسرے۔ عقل۔
 تیسرے۔ اختیار۔
 چوتھے۔ ارادہ کر کے طلاق دینا۔
 سچے، مجنون اور اس شخص کا دیا ہوا طلاق صحیح نہیں ہے جو کسی دوسرے کے مجبور کرنے سے بے اختیار ہو کر طلاق دے اس طرح وہ شخص جو فضول کو اس کی طرح صیغہ طلاق بلا کسی مقصد کے جاری کرے ان دونوں کا طلاق بھی معتبر نہیں۔ سچے کا ولی اسکی زوجہ کو طلاق نہیں دے سکتا البتہ مجنون کا ولی اسکی زوجہ کو طلاق دے سکتا ہے۔

شرائط زن مطلقہ | جس عورت کو طلاق دیا جائے اسکے متعلق بھی چند شرائط ہیں۔
 اول۔ یہ کہ زوجہ دائمی ہو ممتنعہ عورت کا طلاق صحیح نہیں بلکہ مدت متنعہ اگر ختم ہو جائے یا شوہر زوجہ کو مدت بخشد تو خود بخود باہم جدائی ہو جاتی ہے۔

دوسرے۔ یہ کہ عورت طلاق کے وقت حیض و نفاس سے خالی ہو لیکن اگر عورت غیر مدفولہ یا حاملہ ہو یا شوہر جس نے طلاق دیا ہے موقع پر موجود نہ ہو اور اسکو عورت کے حالت حیض و نفاس کی اطلاع نہ ہو سکتی ہو تو طلاق صحیح ہوگا۔ اگرچہ بعد میں ثابت ہو کہ طلاق حالت حیض و نفاس میں واقع ہوا۔

تیسرے۔ یہ کہ بالذات یا اسے اور زن حاملہ کے علاوہ دیگر عورتوں کے متعلق یہ شرط ہے کہ اگر کوئی ظہر میں طلاق نہ دے جائے جہیل لڑکے ساتھ جماع کیا ہو لیکن جس عورت کی عمر تو اتنی ہو کہ اسکو حیض آچکا ہو لیکن آتا نہ ہو اسکو اسوقت طلاق دیا جاسکتا ہے کہ جب اس کے ساتھ مجامعت ہوئے تین ماہ گزر جائیں۔
 چوتھے۔ یہ کہ جس زوجہ کو طلاق دینا ہو اسکو معین کر کے طلاق دیا جائے اگر کوئی شخص بلا تعین یوں طلاق دے کہ میں اپنی تمام بیویوں میں سے ایک کو طلاق دیتا ہوں تو طلاق صحیح ہوگا۔
شرائط طلاق | طلاق وغیرہ میں دو چیزیں شرط ہیں۔

اول۔ یہ کہ مینعہ طلاق غربی زبان میں تسبیح طور پر جاری کیا جائے مثلاً رقیۃ طلاق بغیر لفظ طلاق کے طلاق واقع نہیں ہوتا۔

دوسرے، یہ کہ دو عادل طلاق کے وقت موجود ہوں اور صیغہ طلاق کو سنیں
اقام طلاق | طلاق کی دو قسمیں ہیں طلاق بائن اور طلاق ربی
 (۱) طلاق بائن۔ جس میں طلاق دہندہ دوبارہ رجوع نہیں کر سکتا۔ ایسا طلاق بانچ تھا کہ پہلے
 اول۔ یہ کہ مطلقہ ایسے ہر معنی حیض آنیکی عمر ختم کر چکی ہو۔ قرشی عورت ساٹھ سال پہلے کے
 بعد ایسے ہو جاتی ہے اور غیر قرشی عورت سچاس سال کے بعد اگر کسی عورت کے متعلق شک یاہ ہو کہ یہ
 قرشیہ یا غیر قرشیہ تو وہ غیر قرشیہ سمجھی جائے گی۔ اگرچہ اس صورت میں حیثیت کی رعایت کرنا بہتر ہے
 دوسرے یہ کہ مطلقہ نابالغہ ہو جسکی عمر ابھی نو سال سے کم ہو۔

تیسرے۔ یہ کہ مطلقہ غیر مدخولہ ہو۔
 چوتھے۔ یہ کہ عورت شوہر سے انخوش ہو اور وہ شوہر کو کچھ مال دیکر اس سے طلاق حاصل کرے
 اس صورت کو خلع کہتے ہیں یا یہ کہ زوجہ و شوہر دونوں ایک دوسرے سے ناراض ہوں اور صورت
 میں زوجہ شوہر کو کچھ دیکر طلاق لے۔ اس صورت کو مبرات کہتے ہیں۔ غرض ان دونوں قسم کے طلاق
 میں جب تک کہ عورت عدۃ کے اندر اس مال کو واپس نہ لے لے جو اس نے شوہر کو دیا ہو اور موت
 تک شوہر رجوع نہیں کر سکتا۔ البتہ اگر عورت عدۃ کے اندر خود اپنا دیا ہوا مال واپس کر لے تو
 وہ رجعیہ ہو جائے گی۔

پانچویں۔ وہ عورت جسکو دومرتبہ طلاق دیکچکا ہو اب تیسری مرتبہ طلاق دینے کے بعد
 اس کی طرف رجوع نہیں کر سکتا۔

(۲) طلاق رجعی جس میں عدۃ کے اندر شوہر کو رجوع کرنا جائز ہے اور جس طریقہ سے بھی رجوع
 کرنا معلوم ہوتا ہو اسی سے رجوع کا تحقق ہو جاتا ہے اگرچہ شوہر زبان سے کچھ نہ کہے صرف عمل ہو۔ مطلقہ
 رجعیہ زوجہ کے حکم میں ہے، عدۃ کے اندر وہ میراث پانے کی بھی مستحق ہے اور عدۃ کے بعد میراث
 کی حقدار نہیں ہو۔ البتہ اگر کوئی شخص مرض الموت میں اپنی زوجہ کو طلاق دے تو زوجہ ایک سال پہلے تک
 میراث پانے کی بشرطیکہ اس عورت کوئی دوسرا شوہر نہ کر لیا ہو اور جس مرض میں شوہر نے طلاق دیا ہے
 اسکا سلسلہ موت تک لگاتار چلا جائے اور طلاق زوجہ کی خواہش سے نہ ہو بلکہ ازین مجملہ مبتدئ حکم جاری نہیں
 ہو۔ اسی طرح اگر زوجہ عدۃ میں چلے تو شوہر بھی زوجہ کی میراث پانے لگا۔

باب العدة

بانتا چاہیے کہ زن نابالغہ اور یائسہ اور غیر مدخولہ کے لئے عدة نہیں ہے البتہ عدة وفات ان کے لئے بھی ہے اور جس عورت کو حیض آتا ہو اسکا عدة بعد از طلاق تین طہریں۔ اگر طہر ختم ہونے سے لحظہ بھر قبل بھی طلاق واقع ہو جائے تو یہ طہر عدة کا پہلا طہر شمار کر لیا جائیگا اور تیسرا حیض کیجئے ہی عورت عدة سے خارج ہو جائیگی، یہ حکم آزاد عورت کا ہی لیکن کنیز کا عدة دو طہریں اور نفل متہیمہ کا عدة دو حیض ہیں اور اگر ان دونوں قسم کی عورتوں کا سن تو حیض آجیگا ہو لیکن حیض آتا ہو تو انکا عدة ڈیڑھ ماہ ہے۔ زن حاملہ کا عدة قطع حمل ہے خواہ وہ آزاد ہو یا کنیز منکوحہ ہو یا ممتنعہ اگرچہ ولادت کامل نہ ہو بلکہ درمیان ہی میں حمل ساقط ہو جائے تو وہی عدة کی سیاد ہے۔ عدة وفات ہر عورت کے لئے چار ماہ دس دن ہیں البتہ زن حاملہ کیلئے عدة وفات اربعہ الاجلین ہے یعنی اگر چار ماہ دس دن سے قبل وضع حمل ہو جائے تو عدت وفات چار ماہ دس دن اور اگر ولادت اس مدت کے گزر جانے کے بعد ہو تو عدة وفات وضع حمل ہے۔ کنیز کے لئے عدة وفات بہر صورت دو ماہ یا پنج یوم ہیں۔ البتہ اگر کنیز حاملہ ہو تو اسکے لئے بھی عدة وفات اربعہ الاجلین ہے جس عورت کا شوہر مر گیا ہو اس کو زینت کرنا حرام ہے۔ زینت کی کوئی تخصیص نہیں لیکن لباس پہننا۔ سرمہ لگانا وغیرہ وغیرہ غرض جو چیز بھی زینت خیال کی جائے اس کا زمانہ عدة میں عمل میں لانا حرام ہے۔

مطلقہ رجعیہ کے لئے زمانہ عدة میں اس مکان سے جس میں کہ وہ بروقت طلاق رہتی ہو باہر جانا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح شوہر پر بھی حرام ہے کہ اسکو زمانہ عدة میں اس مکان سے باہر کرے۔ البتہ بعض مقامات اس سے مستثنیٰ ہیں۔

مطلقہ کا عدة طلاق کے وقت سے شروع ہو جاتا ہے، اگرچہ اسکو بروقت طلاق کا علم نہ ہو اور عدة وفات اسوقت سے شروع ہوتا ہے جس وقت کہ عورت کو شوہر کے انتقال کا حال معلوم ہو۔

منہج دوم

احکام معاملات باب التجارة

جاننا چاہیے کہ تجارت کرنا واجب ہو بشرطیکہ واجب مثلاً واجب النفقہ عیال کا نفقہ تجارت پر موقوف ہو اسی طرح اگر قرض کا ادا کرنا تجارت پر موقوف ہو تو بھی بنا بر احوط (وجوبی) تجارت کرنا واجب ہے۔ تجارت کے مستحب بننے کی شکلیں یہ ہیں کہ تجارت کرنا اپنے اور اپنے عیال کی وسعت معاش کا باعث ہو یا لوگوں کی امداد کرنے اور نقدی کرنے کی غرض سے یا زیارات کیلئے جانے کی غرض سے کوئی شخص تجارت سے سرمایہ پیدا کرنے کی کوشش کرے یا اسی قسم کے دیگر مقاصد کے لئے تجارت کرے تو ان صورتوں میں تجارت کرنا مستحب ہے۔

آداب و مستحبات تجارت کے آداب و مستحبات چند ہیں۔
اول یہ کہ مسائل تجارت کو یاد کرے بلکہ اگر کوئی شخص یہ کچھ نہ جانتا ہو کہ معاملہ کس طرح صحیح ہوتا ہے اور کس طرح باطل تو وہ سرمایہ تجارت کے عوض یعنی قیمت کو اپنے تصرف میں نہیں لاسکتا لہذا اس پر واجب ہے کہ معاملات کی صحت و بطلان کی صورتوں کے متعلق علم حاصل کرے تاکہ قیمت پر متصرف ہو سکے۔

دوسرے یہ کہ دو بلمان خریداروں کے درمیان میں قیمت میں کوئی فرق نہ کرے۔
تیسرے۔ یہ کہ جو شخص اسکے پاس سے کچھ خرید کرے یا اسکے ہاتھ کوئی شے فروخت کر کے پشیمان ہو تو مستحب ہے کہ اسکے معاملہ کو فسخ کر دے۔

چوتھے۔ یہ کہ معاملہ کرنے میں لامنت برتے۔

پانچویں۔ یہ کہ فروخت کرتے وقت جھکتا ہوا تولیہ خود خریدتے وقت کچھ اچھٹا ہوا۔
مکروہ معاملات | جو معاملات مکروہ ہیں ان میں سے اہم حسبِ میل چند چیزیں ہیں۔

اول۔ صرائی

دوسرے۔ غلہ فروشی۔ یعنی گیہوں جو فروخت کرنا۔

تیسرے۔ کفن فروشی

چوتھے۔ قصابی۔

پانچویں۔ بست طبقہ کے لوگوں سے خرید و فروخت کرنا۔

چھٹے۔ ظالموں سے معاملہ کرنا بشرطیکہ جو مال لے لیا جا رہا ہو اس کے علم میں بعینہ حرام نہ ہو۔

ساتویں۔ پردہ فروشی۔

اٹھویں۔ دوسرے لوگوں کے معاملہ میں خریدنے کے قصد سے دخلت کرنا۔

نویں۔ چار فرسخ (۱۲ میل) کی مسافت کو کم فاصلہ پر نہر سے باہر جانا تاکہ نہر میں آئینے

لوگ قبل اسکے کہ نہر میں داخل ہوں ان سے وہاں پہونچکر معاملت کر لے۔

دسویں۔ معاملات میں قسم کھانا۔

گیارہویں۔ طلوع فجر کے بعد اور طلوع آفتاب سے قبل کوئی معاملہ کرنا۔

معاملات کی حرام صورتیں | چند مواقع میں خرید و فروخت کا معاملہ حرام ہے۔

اول۔ یہ کہ کسی شخص العین جز کو خریدنا یا فروخت کرنا۔ اگرچہ اقویٰ یہ ہے کہ نجس العین

شے سے یہ فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے کہ اسکو کسی مفید جائز کام میں صرف کیا جائے لیکن متنجس شے کی ان کاموں کے لئے خرید و فروخت کیجا سکتی ہے جن میں طہارت شرط نہیں ہو بلکہ جس متنجس شے کی تطہیر ممکن ہو اسکی خرید و فروخت مطلقاً جائز ہے

دوسرے۔ غصبی مال کا فروخت کرنا یا غصبی مال کو کوئی چیز خرید کرنا لیکن اگر کوئی شخص کوئی شے خریدے اور اسکی قیمت کا بالکل ادب لے پھر خرید شدہ شے کے عوض میں مال غصبی دے تو معاملہ باطل نہیں ہو لیکن خریدنے والا مشغول لذت ہو گیا غصبی مال کے مالک کے متعلق بھی اور مالک کے متعلق بھی البتہ اگر کوئی شخص خریدنے کے وقت ہی یہ طے ہوئے تھا کہ میں غصبی مال ہی خریدونگا تو معاملہ کی صحت خالی از اشکال نہیں ہر اسی طرح اگر کوئی شخص ارادہ کئے ہوئے ہو کہ میں قیمت ادا نہ کرونگا

تو بھی معاملہ کی صحت مشکل ہو۔ اگر بائع کو بھی معلوم ہو جائے کہ مشتری غصبی مال لے کر شے خرید رہا ہے تو بائع کو قیمت کے طور پر اسکا مال کا لینا جائز نہیں ہو گا کیس مال کو مالک کے پاس پہنچا نا چاہیے۔
تیسرے۔ ان چیزوں کے متعلق معاملات کرنا جسکی کوئی مالیت نہیں ہو مثلاً شربت الارض یا مسخ شدہ جانور اور درندے وغیرہ۔

چوتھے۔ ان چیزوں کے متعلق معاملات جو ناجائز مقاصد میں کام آتی ہیں مثلاً آلات لہو یا یہ کہ وہ چیز تو ایسی نہ ہو جو صرف ناجائز مقصد ہی میں کام آتی ہو لیکن بائع و مشتری کا ارادہ اس شے کو ناجائز مقصد ہی میں صرف کر لینا ہو مثلاً شرب بنانے کے لئے انگور خریدے جائیں تو بھی حرام یا ناجائز۔ اس شے کا فروخت کرنا جس میں ملوثی ہو اور مشتری کو اسکا کوئی علم نہ ہو پس اگر صورت معاملہ یہ ہو کہ مشتری اس جنس کی شے خریدنا چاہتا ہو اور بائع اسکو ملوثی کی چیز دیدے تو اس جنس کی عمدہ شے امد موجودہ ملوثی والی شے کی قیمت میں جو کچھ فرق ہو اس کے بقدر رقم بائع کو چاہیے کہ مشتری کو واپس کرے اور اگر وہ بعینہ اسی شے کے متعلق معاملہ ہو اور وہ تو اس شے کے اندر جتنا جزو ملوثی کا ہے اسکی نسبت بیع باطل ہو بشرطیکہ ملوثی غیر جنس کی ہو اور بقیہ خالص جز کے متعلق مشتری کو اختیار بعض صفحہ حاصل ہو۔ اسی طرح اگر مشتری بائع کو قیمت میں ملوثی والا سکد دے تو بائع کو بھی یہی حقوق ہیں۔

چھٹے۔ یہ کہ بائع مشتری کے ہاتھ کوئی شے فروخت کر رہا ہو اور ایک تیسرا شخص محض اس مقصد سے کہ مشتری اس شے کو زیادہ قیمت پر خریدے خریدار بتلا اس شے کی قیمت بڑھاوے۔
ساتویں۔ یہ کہ اس عنوان سے معاملہ کرنا کہ اس میں رہا ہو جائے اور یہ ایک دم سود کا گناہ اس سے بدتر ہے کہ ستر مرتبہ کوئی شخص اپنی محرم عورتوں کے ساتھ زنا کرے معاملہ کے اندر رہا کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص اسی جنس کو جسکو بیچنا یا تول کے ذریعہ سے جانچا جاتا ہو اسی جنس سے کسی اضافہ کے ساتھ تبادلہ کرے۔ اگرچہ اضافہ غیر جنسی ہو بلکہ عین بھی نہ رکھتا ہو مثلاً جنس کے مقابل میں وہی جنس اسی مقدار میں ہی جائے اور ایک جانب میں کسی شرط کا اضافہ لگا دیا جائے تو رہا ہو جائیگا اور اگر سونے کا سونے سے اور چاندی کا چاندی سے بالکل برابری کے ساتھ تبادلہ کیا جائے لیکن ایک طرف شے نقد ہو اور دوسری طرف قرض تو یہ صورت بھی رہا ہی کے حکم میں ہے۔

۱۱ مثلاً کوئی شخص پانچ سیر غلہ کے عوض پانچ سیر تلے اور یہ بھی شرط لگا دے کہ تبادلہ کرنے والا ایک روز اس

کی خدمت بھی کرے اور رہا ہو جائے گا۔ (مترجم) ۱۲ خیار کا بیان ملاحظہ ہو مترجم ۱۳

اور اگر دونوں جانب مغیر شامل کر لیا جائے یا کمی کی جانب غیر جنس کا منہمہ لگا دیا جائے تو پھر کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

جو چیزیں شمار کی جاتی ہیں مثلاً اذنا وغیرہ یا جن چیزوں کی گز وغیرہ سے پیمائش کی جاتی ہو یا جن اشیاء کو صرف شادی سے جانچا جاتا ہے انکی کمی و زیادتی کے ساتھ تبادلہ کرنے میں ربا نہیں ہے کسی شے کے متعلق یہ تجویز کر نیکی لئے کہ تولی جاتی ہے یا پیمانے سے دیکھتی ہے اس شہر کے رواج کو دیکھنا چاہیے یہاں معاملہ ہو رہا ہو بشرطیکہ ہر شہر کا رواج جداگانہ ہو مثلاً تروڑ اور کھلر وغیرہ جو بعض شہروں میں شمار سے فروخت ہوتے ہیں اور بعض میں زن کو۔ البتہ اگر کوئی شے اکثر شہروں میں وزن سے فروخت کی جاتی ہو اور کسی ایک شہر میں شمار سے دیکھتی ہو تو تو قوی یہ ہے کہ ایسی شے کو خاص اس شہر میں بھی ربا کا حکم نافذ ہے۔

اگر ایک ہی جنس کی شے کا باہم تبادلہ کیا جائے اور ایک طرف درست شے ہو اور دوسری طرف عیب وازیا ایک طرف کی شے میں کوئی خاص صفت پائی جاتی ہو اور دوسری طرف کی شے اس صفت سے خالی ہو جو بطرح کہ مثلاً چاول کے قسام ہوتے ہیں یا نکستہ تانبے کا درست تانبے سے یا سونے کا تبادلہ سونے کے زیور سے یا خمر سکہ دار سونے کا سکہ دار سونے سے تبادلہ کیا جائے تو اگر چہ عرف کے لحاظ سے قیمت مختلف ہو لیکن کمی و زیادتی سے ربا ہو جائیگا۔ احوط (و جوبی) یہ ہے کہ معاملہ صحیح میں جہاں بیچ کی شکل پیدا ہو جائے وہاں بھی دو جنس چیزوں کی باہم کمی و زیادتی پر ربا کا حکم نافذ ہوگا۔ دو غیر جنس چیزوں کا اگر کمی و زیادتی کے ساتھ تبادلہ کیا جائے تو اس میں ربا نہ ہوگا البتہ اگر گہیوں اور جو کا باہم کمی و زیادتی سے تبادلہ کیا جائے تو اس میں ربا کا حکم جاری ہو جائیگا کیونکہ شرعاً وہ دونوں ایک جنس کے حکم میں ہیں۔ ربا کا حکم چند مقامات میں نافذ نہیں ہے بلکہ درحقیقت ربا نہیں ہے۔

ماں باپ اور بیٹے کے باہمی معاملے میں بلکہ باپ اور بیٹی کے معاملے میں بھی ربا نہیں ہے۔ اگرچہ احوط (استحبائی) یہ ہے کہ صرف باپ اور بیٹے ہی کے معاملے ہی کو بار سے مستثنیٰ سمجھا جائے۔

دوسرے۔ زوجہ و شوہر کے باہمی معاملہ میں۔

تیسرے۔ آقا اور غلام کے باہمی معاملہ میں۔

چوتھے۔ مسلمان اور کافر حربی کے باہمی معاملہ میں یعنی مسلمان کا فوجی سے زیادہ لے سکتا ہے لیکن کافر حربی کو اپنے پاس سے نہ نہیں دیکھنا لیکن فوجی سے جو کچھ لیں دینے والوں کو ناجائز ہیں۔

عقد بیع و مشتری | جانا چاہیے کہ فروخت کرنے سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص کسی شے کے عین

کو کسی معاوضہ پر کسی دوسرے شخص کی ملکیت بنادے اور بیع و بیعت چیز، ارش و قیمت کی تعیین کے بعد بائع مشتری سے کہے بعتك هذه الادار بالثمن و قیمت (میں نے یہ گھڑی آپ کے ہاتھ پر ایک ہزار روپیہ میں فروخت کی) بائع کی طرف سے صیغہ ایجاب کے بعد مشتری فوراً قبول کلا صیغہ پڑھے اور قبلت ہلکذا (میں نے اس شے کو قبول کیا) یا اشتريت هكذا (میں نے مذکورہ صورت سے خریدا) ضروری ہے کہ بائع اور مشتری دونوں صیغے کے معنی سمجھتے ہوں اور بقصد انشاء تملک ٹمک (مالک بنانا یا مالک بنانا) صیغہ جاری کریں یعنی یہ کہ بائع یہ خیال کرے کہ میں اس صیغہ کے ذریعہ سے مشتری کو بیع کا مالک بنانا ہوں اور مشتری یہ خیال کرے کہ میں اس صیغہ کے ذریعہ سے بیع کا مالک بنتا ہوں ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ بائع و مشتری دونوں صیغہ جاری کرنے کیلئے اپنی اپنی جانب سے ایک ایک کیل مقرر کر دیں بلکہ اگر صرف ایک ہی آدمی کو دونوں اپنی طرف سے کیل کر دیں تو بھی درست ہے بلکہ یوں بھی صحیح ہے کہ بائع اور مشتری دونوں میں سے کوئی ایک خود صیغہ پڑھے اور دوسرا اپنی طرف سے اس کو کیل مقرر کرے اور ایجاب قبول دونوں ایک ہی شخص جاری کرے تو بھی اقویٰ یہ ہے کہ عقد بیع درست ہو بلکہ اقویٰ یہ ہے کہ غیر عربی میں بھی عقد پڑھنا درست ہے اگرچہ کوئی شخص خود ہی عربی میں صیغہ جاری کر سکتا ہو یا کسی سے بی جائے والے کو کیل بنا سکتا ہو بلکہ بغیر صیغہ کے بصورت معاملات بھی معاملہ بیع جائز ہے اس طرح کہ بائع مال کو بقصد تملک مشتری کو دیدے اور ثمن اس قصد سے لیلے کہ یہ میری ملکیت کی طرف منتقل ہو رہا ہو یا بخصوص ایسی صورت میں کہ معاملہ چھوٹا سا ہو اقویٰ یہ ہے کہ معاملات کی صورت سے معاملہ کر نیسے بیع مشتری کا مال ہو جاتا ہے اور ثمن بائع کا اور جب تک بائع نے ثمن میں اور مشتری نے بیع میں کوئی تصرف نہ کیا ہو اس وقت تک بائع و مشتری معاملہ کو فسخ کر سکتے ہیں لیکن اگر دونوں میں سے کوئی ایک تصرف کر چکا ہو مثلاً اس کو تلف کر دیا یا بے پاس سے منتقل کر دیا ہو تو ایسی صورت میں اگرچہ باہم خیال فسخ طے بھی ہو گیا ہو لیکن اب بیع فسخ نہیں ہو سکتی بلکہ ان تمام صورتوں میں بیع لازم ہو جائیگی۔

بائع اور مشتری اور بیع | بائع اور مشتری اور بیع اور ثمن کے متعلق چند امور شرط ہیں۔ اور ثمن کے شرائط | اول۔ یہ کہ بائع اور مشتری دونوں بائع ہوں لہذا نا بائع سے معاملہ

جائز نہیں ہے اگرچہ ہمیز ہو اور ولی سے اجازت لیکر معاملہ کرے اگر کوئی شخص کوئی چیز کسی نا بائع سے خرید کر اپنے قبضہ میں لے آئے تو وہ شخص اس شے کا ضامن ہو اور اس پر اس شے کو بچہ کے ولی کے پاس پہونچا دینا لازم ہے اور جو رقم بطور قیمت کے لےئے بچہ کو دی ہو اگر بچہ کے پاس سے ضائع

ہو جائے تو وہ شخص اس رقم کا نہ بچہ سے مطالبہ کر سکتا ہے اور نہ اس کے ولی سے۔

دوسرے۔ یہ کہ بائع اور مشتری دونوں عاقل ہوں۔

تیسرے۔ یہ کہ بالائے ارادہ خرید و فروخت کریں۔

چوتھے۔ یہ کہ اپنی رضا و رغبت کے ساتھ معاملہ کریں۔

پانچویں۔ یہ کہ بائع جو کچھ فروخت کرے بروقت معاملہ وہ شے ایسی ملکیت

ہو اور مشتری جو کچھ قیمت دے وہ بروقت معاملہ اسکی ملکیت ہو معاملہ بیع لازم اسی شکل میں ہوگا

جب کہ بائع بیع کا اور مشتری خرید کا مالک ہوتے ہوئے معاملہ کرے اور اگر بائع اور مشتری مالک کی

بغیر اجازت کے عقد فضول کے طور پر یا بلکہ ظالمانہ اور غاصبانہ طور پر دوسرے شخص کے مال کی خرید و

فروخت کریں تو معاملہ بھجنا اسی صورت میں ہوگا کہ مالک اجازت دیدے اگر وہ اجازت دیدے تو وہ

اپنے مال کے عوض غلو لے لے گا اور اگر وہ اجازت نہ دے تو معاملہ باطل ہو جائیگا اسی طرح اگر کوئی شخص

دوسرے شخص کے مال کے ساتھ کچھ اپنا مال بھی شامل کر کے کسی قیمت میں فروخت کرے تو وہ مولہ

فروشدہ کے مال کے متعلق تو لازم (بچہ) رہیگا لیکن غیر کے مال کے متعلق اسکی اجازت پر بروقت

رہیگا۔ اگر وہ اجازت دیدے تو کوئی حجت نہیں ورنہ غیر کے مال کی نسبت سے معاملہ باطل ہو لیکن اس

صورت میں خریدار بعض صفحہ کے خیاری بنا پر معاملہ کو فسخ کر سکتا ہے بشرطیکہ اس کیفیت سے ماوا لفت ہوتے

ہوئے اس نے یہ مال خرید کیا ہو ورنہ وہ فسخ نہیں کر سکتا مگر یہ کہ بائع خود فسخ پر راضی ہو جائے اور ہر

حال مشتری بائع سے مال غیر کے مقابل میں جو مزید قیمت اس نے ادا کی ہے وہ بائع سے وصول

کر سکتا ہے۔ رہا یہ کہ قیمت کی اس مقدار کا اندازہ کیسے ہوگا اس کے لئے تفصیل درکار ہے۔

چھٹے۔ یہ کہ مبیع اور متن دونوں میں سے کسی ایک سے کسی غیر کا حق متعلق نہ ہو ورنہ بیع

صحیح نہ ہوگی غیر کا حق متعلق ہونے کے بہت سے مواقع ہیں۔ از سچہ خاص مقامات یہ ہیں۔

اول عین مرہونہ نہ کہ لہن کی ملکیت ہے اور اس سے مرہون کا حق متعلق ہو لہذا مرہون کو

مرہون کی اجازت کے بغیر فروخت نہیں کر سکتا اور نہ مرہون فروخت کر سکتا ہے البتہ اپنا قرض دینا

کرنے کے لئے فروخت کر سکتا ہے لیکن فروخت کرنے کے لئے حاکم شرع سے اجازت لینا ضروری ہو

اگرچہ خود مرہون سپرد راضی ہو کہ مرہون اسکو فروخت کر کے اپنا قرضہ وصول کر لے۔

علم یعنی اگر فروخت شدہ مال اسکا تھا تو اس کے عوض یعنی متن کو اور اگر اسکی رقم تہ کوئی چیز خریدی گئی ہو تو

متن کے عوض یعنی بیع کو اصل مالک لے لے گا۔ ۱۲

دوسرے۔ وقف کہ اس سے موقوف علیہ کا حق متعلق ہی اور وقف کی بیع جائز نہیں ہے لیکن چند مواقع اس سے مستثنیٰ ہیں۔

اول۔ یہ کہ موقوف علیہ کم درمیان میں مال وقف کے متعلق اس قدر زراعت شہید ہو کہ وقف کے باقی رکھنے سے مال یا جان کے تلف ہو نیکا اندیشہ ہو۔

دوسرے۔ یہ کہ عین موقوفہ خراب اور کمزور ہو جائے کہ جو منفعت اس سے مقصود تھی اب وہ اس سے حاصل ہو سکتی ہو مثلاً مسجد کا بورہ اگر پرانا ہو جائے تو اس کو فروخت کرنا جائز ہے اور حتی الامکان اسکی قیمت کو اس مسجد کے متعلق واقف کے قریب ترین مقاصد میں صرف کرنا جائے۔ مذکورہ بالا دو صورتوں کے علاوہ بھی وقف کے فروخت کرنے کی دوسری شکلیں ہیں۔

تیسرے۔ یہ کہ ام الولد کنیز بنظر لیکہ اولاد آقا ہی کے صلیبے ہو اور خود امی کی ملکیت کے زمانے میں کنیز حاملہ ہوئی ہو جب تک وہ بچہ زندہ ہے اسوقت تک تا کہ اس کنیز کا فروخت کرنا جائز نہیں ہے البتہ چند مواقع اس حکم سے مستثنیٰ ہیں جو اپنے مقام پر بیان کئے گئے ہیں اور ان کے علاوہ اور بھی صورتیں ہیں جو کتب مفصلہ میں مذکور ہیں۔

ساتویں۔ یہ کہ بیع عین ہو نہ کہ کسی شے کی منفعت البتہ من میں کسی شے کی صرف منفعت بھی دی جاسکتی ہے۔

آٹھویں۔ یہ کہ بیع اور من معلوم ہوں کیل (پیمانہ) کے ذریعے یا وزن سے یا گز سے پیمائش کر کے یا سٹار سے اور غیر معلوم اوزان سے تولنا یا پیمانہ سے حساب لگانا کافی نہیں ہے اسی طرح محض تخمینہ لگا لینا جن چیزوں میں محض مشاہدہ سے جہالت دور ہو سکتی ہے انہیں ایسا کرنا کافی ہے ہر ایک قسم کی چیز کی بابت مجبوریت دفع کر نیکی متعلق اس شے کے راجع طریقہ پر دار و مدار ہے۔

نویں۔ یہ کہ بائع کو بیع کے اور مشتری کو من کے ادا کرنے پر قدرت بھی ہو لہذا غلام گر خینہ کی بیع صحیح نہیں ہے لیکن اگر غلام گر خینہ کے ساتھ کوئی دوسری چیز کی بیع صحیح ہو شامل کر کے معاملہ کیا جائے تو بیع درست ہوگی۔ اگرچہ غلام گر خینہ بعد میں ہاتھ بھی نہ آئے۔

خیار۔ اختیار چند قسم کا ہوتا ہے۔

اول۔ خیار مجلس یعنی قبل اسکے کہ بائع و مشتری ایک دوسرے سے جدا ہوں تو من میں سے ہر ایک معاملہ کو فسخ کر سکتا ہے لیکن جدا ہونے کے بعد بیع لازم ہو جائیگی۔

دوسرے - خیارجوان - حیوان کی خرید و فروخت میں تین روز تک بائع کو نہیں بلکہ صرف مشتری کو باقی رہتا ہے لیکن اگر من بھی حیوان ہی ہو یعنی حیوان بدلے حیوان فروخت کیا گیا ہو تو بائع کو بھی اختیار ہے کہ یا حیوان خواہ انسان یعنی کینیز و غلام ہو یا دوسرے حیوان کی قسم میں سے کوئی **تیسرے** خیارجوان - بائع اور مشتری جبکہ لے بھی خیارجوان کر لیں اور جس مدت تاکہ لے مقرر کریں خواہ بائع کے لئے خیارجوان قرار دیں یا صرف مشتری کیلئے یا دونوں کیلئے مقرر کریں یا دونوں کے علاوہ شخص غیر کیلئے اختیار کا حق دیدیں تو وہ خیارجوان فاذ ہوگا۔ یہ شرط کیجا سکتی ہے کہ مثلاً مشتری بائع کو جو من ادا کر رہا ہے مشتری اس من کا مثل مقررہ مدت کے لئے بائع کو واپس کر دے گا۔ اسی طرح دوسری ایسی شرائط جو مقتضائے عقد بیع و کتابت سنت کے خلاف نہ ہوں صیغہ میں مقرر کیجا سکتی ہیں لہذا جائز ہے کہ بائع یا مشتری دوسرے فرق سے یہ شرط کرے کہ مجھکو ایک کپڑا اسی کو دینا ہوگا یا اتنی رقم قرض دینا ہوگی۔ بر فرض قدرت اس شرط کا پورا کرنا لازم ہے ورنہ جس شخص نے شرط لگائی ہو وہ معاملہ کو فسخ کر دینے کا مختار ہوگا اسی طرح یہ بھی جائز ہے کہ فریقین میں سے کوئی صیغہ بیع کے ضمن میں دوسرے سے یہ شرط کرے کہ مثلاً فلاں کتاب مجھکو دینا ہوگی اس قسم کی شرط کو شرط نتیجہ کہتے ہیں۔

چوتھے - خیارجنب - بائع یا مشتری جبکہ ساتھ جنب کیا گیا ہو و صورتیکہ بروقت معاملہ وادائے ہو تو اسکو جنب کی وجہ سے بیع کے فسخ کر دینے کا اختیار حاصل ہے۔

پانچویں - خیارجناخیر - اگر تین روز تک مشتری بائع کو قیمت نہ دے یا بائع بیع کو مشتری کے جانے نہ کرے تو فرق ثانی کو تاخیر کی جہت سے خیارجناخیر حاصل ہے۔ یہ تین دن کی مدت ان چیزوں کے لئے ہے جو ایک دزر جانے سے خراب نہیں ہوتیں لیکن اگر کوئی چیز ایسی ہو جس میں خرابی جانوالی ہو اور لینے والوں گذارے اور ملے تو مالک کو خیارجناخیر حاصل ہو بشرطیکہ لینے والے نے تاخیر کی شرط نہ لگادی ہو۔

چھٹے - خیارجارویت - اس خیارجناخیر کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص کسی شے کو بغیر دیکھے ہوئے محض اس کے اوصاف کو سن کر خرید لے اور جب وہ شے سامنے آئے تو اس میں وہ اوصاف موجود نہ ہوں ایسی شکل میں مشتری کو فسخ بیع کا اختیار حاصل ہے اور اگر دیکھنے کے بعد ان صفات بالائزموں جو بیان کئے گئے تھے تو بائع فسخ کا اختیار رکھتا ہے۔

ساتویں - خیارجیب - اگر صیغہ بیع واقع ہو چکا ہو لیکن شے بیع بھی مشتری کے قبضہ میں نہ آئی ہو اس وقت بیع کے اندر کوئی خرابی پیدا ہو جائے تو مشتری کو اختیار ہے کہ خواہ معاملہ کو فسخ کر دے اور خواہ یہ کرے کہ عمدہ اور خراب شدہ شے کی قیمت

میں جتنا فرق ہوتا ہو اس کی بقدر قیمت وضع کہے بقیہ قیمت پر معاملہ کو قائم رکھے اسی طرح بائع کو اختیار ہے کہ اگر قیمت میں کوئی خرابی نکلے تو وہ بھی خیار عیب کی رو سے معاملہ کو فسخ کر سکتا ہے۔

خیار عیب چند صورتوں میں ساقط ہو جاتا ہے۔

اول۔ یہ کہ مشتری کو بروقت معاملہ عیب کا حال معلوم ہو۔

دوسرے۔ یہ کہ مشتری کو جب عیب کی اطلاع ہو تو وہ اس وقت اس پر راضی ہے۔

تیسرے۔ یہ کہ مشتری خیار عیب کو خود ساقط کر چکا ہو۔

چوتھے یہ کہ بائع عیب کی ذمہ داری سے دست برداری دیدے یا کسی خاص عیب کے متعلق دست برداری دے مثلاً اس شے کے اندر کوئی خاص عیب ہو اور وہ شخص اس شے کا وہ عیب ظاہر کر کے فروخت کر رہا ہو یا یوں کہہ۔ کہ میں کسی عیب کا ذمہ دار نہیں ہوں تو بائع پر کوئی بار نہیں بیگا لیکن اگر ایسا ہو کہ بائع کسی ایک عیب کے متعلق دست برداری دے اور اس عیب کے علاوہ دوسرے عیب پیدا ہو جائے تو مشتری کو دوسرے عیب کا اختیار حاصل رہیگا۔

پانچویں۔ یہ کہ مشتری نے عیب کا حال معلوم ہونے سے قبل اس شے کے اندر تصرف کر لیا ہو تو ایشی صورت میں معاملہ فسخ نہیں ہو سکتا البتہ مشتری کو تاوان لینے کا اختیار حاصل ہو خیار عیب فوری نہیں ہے یعنی یہ ضروری نہیں ہے کہ مشتری عیب کے دیکھتے ہی فوراً معاملہ کو فسخ کرے نیز بیع کے فسخ کرنے کیلئے بائع کا موجود ہونا بھی شرط نہیں ہے۔

آٹھویں۔ خیار تدلیس۔ اسکی صورت یہ ہے کہ بائع یا مشتری اپنے مال میں کوئی ایسی ترکیب کرے کہ وہ بہتر معلوم ہونے لگے۔ ایسی شکل میں فروخت ثانی کو اختیار ہے کہ خواہ معاملہ کو فسخ کر دے یا بغیر تاوان لے کر معاملہ کو نافذ رکھے۔

نویں۔ خیار شرکت۔ اسکی شکل یہ ہے کہ کوئی شخص کوئی شے خریدے بعد میں معلوم ہو کہ اس شے میں کوئی دوسرا شخص بھی حصہ دار ہے اور بائع نے بغیر اجازت کے اس کا حصہ بھی فروخت کر دیا اور وہ شخص معاملہ بیع کو نافذ رکھنے پر راضی نہ ہو تو اس صورت میں وہ شخص مشتری کا شریک رہے گا۔ لہذا مشتری کو اختیار ہے کہ خواہ وہ معاملہ کو فسخ کر دے اور چاہے تو جس قدر قیمت اس نے مال غیر کے متعلق ادا کی ہو اس کو بائع سے واپس کر کے بقیہ معاملہ نافذ رکھے اس خیار کو خیار تبعض صفقہ بھی کہتے ہیں

دسویں: اختیارِ نقدِ تسلیم مثلاً یہ کہ کوئی غلام بیع کے بعد اور قبل اسکے کہ بائع اُس کو مشتری کے حوالہ کرے فرا کر جانے کو مشتری کو بیع کا اختیار حاصل ہو۔

بیع صرف: بیع صرف سے مراد یہ ہے کہ سونا سونے کے عوض یا چاندی چاندی کے عوض یا سونا چاندی کے عوض یا چاندی سونے کے عوض فروخت کی جائے۔ بیع صرف میں شرط یہ ہے کہ اُسی مجلس میں بائع منہن پر اور مشتری بیع پر قبضہ کر لے اور اگر سونا سونے کے عوض یا چاندی چاندی کے عوض فروخت کیجائے تو اس میں احکام رہا بھی جاری ہونگے۔ ہاں اگر سونے کی کوئی مقدار چاندی کی اس سے زیادہ مقدار میں یا چاندی کی کوئی مقدار اس سے زیادہ سونے کی مقدار میں فروخت کیجائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اگر بائع اور مشتری منہن اور بیع کسی قدر حصہ پر اسی مجلس میں قبضہ کر لیں اور بعض حصہ پر قبضہ حاصل نہا ہو تو حصہ مقبوضہ کے متعلق بیع درست اور باقی غیر مقبوضہ کی نسبت سے بیع باطل ہے اور فریقین میں سے جس کسی کے پاس پوری شے نہ پہونچی ہو اسکو اختیار بعض صفحہ حاصل ہے۔ بیع صرف کے احکام میں یہ کوئی سقاط نہیں ہے کہ بیع اور منہن دونوں سکہ دار ہوں یا دونوں میں سے کوئی ایک بھی سکہ دار نہ ہو۔ اتنی یہ ہے کہ چاندی کی خاک جو کان سے باہر نکالی جاتی ہے اس کو خالص چاندی کے عوض فروخت کرنا جائز نہیں ہے البتہ اسکو سونے وغیرہ کے عوض فروخت کرنا جائز ہے اسی طرح سونے کی خاک کو سونے کے عوض فروخت کرنا درست نہیں ہے البتہ چاندی وغیرہ کے عوض فروخت کرنا درست ہے۔

نقدِ نسبہ سلف: چنانچہ ایسے کہ بیع و منہن یا تو دونوں کا نقد معاملہ کیا جائے گا یا دونوں میں سے کوئی چیز نقد نہ ہوگی یا بیع نقد ہوگا اور منہن قرض یا منہن نقد ہوگا اور بیع قرض، پہلی صورت بلا اشکال صحیح ہے اور دوسری صورت بلا اشکال باطل ہے۔ رہی تیسری صورت کہ بیع نقد ہو اور منہن قرض ہو تو اسکو بیع نسبہ کہتے ہیں اور یہ صورت صحیح ہے اور بیع کی اس شکل میں شرط ہے کہ منہن کی ادائیگی کی جو میعاد مقرر کیجائے مثلاً ایک سال کی میعاد طے پائے تو مدت پوری ہونے کے بعد مشتری پر واجب ہے کہ فوراً منہن کو بائع کے پاس پہونچائے اور جب تک مدت پوری نہ ہو اسوقت تک بائع مطالبہ کا مستحق نہیں ہے البتہ اگر مشتری مرحلے تو وہ قرض معجل (فوری ادائیگی کی قابل) ہو جائے گا اور بائع مشتری کے ورثہ سے اسکا مطالبہ کر سکتا ہے اگرچہ ابھی میعاد پوری نہ ہوئی ہو اور اگر کوئی شخص کسی چیز

کو قیمت میں ترید کرتے ہوئے مثلاً یہ کہہ کر فروخت کرے کہ یہ چیز میں نقد ایک روپیہ میں دیتا ہوں اور قرض دو روپیہ میں تو ایسا معاملہ باطل ہے البتہ معاملہ سے پیشتر باہمی گفتگو میں اگر یہ صورت واقع ہو تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ اب رہی چوتھی صورت یعنی منہ نقد ہو اور بیع قرض تو اس صورت کو بیع سلف کہتے ہیں اور اس شکل میں بھی بیع کے ادا کرنے کے لئے مدت کی تعیین کرنا ضروری ہے مثلاً اس طرح معاہدہ کی جائے کہ دس سیر گہوں ایک روپیہ میں فروخت ہوئے جو ایک سال ختم ہونے پر دیے جائیں گے اسی طرح یہ بھی معین کرنا ضروری ہے کہ بیع کس جنس کی شے ہے اور بیع کے ان اوصاف کی بھی توضیح ضروری ہے جو اس جنس کی اشیاء میں مختلف ہوتے ہوں اور جن کے تفاوت کی وجہ سے قیمت میں فرق پیدا ہو جاتا ہو۔ نیز ضروری ہے کہ اسی اجتماع میں قیمت پر بائع کا قبضہ ہو جائے اور احوط (وجوبی) یہ ہے کہ اس مقام کی بھی تعیین کر دیا جائے جہاں کہ بیع مشتری کے حوالہ کیا جائیگا لیکن اگر بیع کی ادائیگی کے لئے مقام عقد بیع کی یا کسی دوسرے مقام کے قرائن سے خود تعیین ہو جائے تو پھر کچھ ضرورت نہیں ہے۔ اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ میعاد ادائیگی کے پورا ہونے کے وقت اس جنس کی چیز ممکن الا دابھی ہو مشتری کے لئے جائز نہیں ہے کہ جس شے کو وہ بیع سلف کی صورت سے خریدے اسکو میعاد کے پورا ہونے سے قبل (اپنے قبضہ میں آنے سے پیشتر) کسی دوسرے شخص کے ہاتھ فروخت کرے۔

باب القرض

جاننا چاہیے کہ قرض کا ثواب بہت زیادہ ہے بلکہ بعض احادیث میں تو یہ ہے کہ قرض دینے کا ثواب صدقے سے دو گنا ہے۔

قرض کا صیغہ اقراضاً (میں نے تجھ کو قرض دیا ہے) یا اسی کے مثل دوسرے الفاظ استعمال کئے جائیں جن سے مطلب ادا ہو جائے اور بغیر صیغہ پڑھے بھی قرض دینا جائز ہے اور ہر صورت اگرچہ قرض عقد لازم کی اقسام میں سے ہے لیکن قرض دہندہ جب جائے قرض کا مطالبہ کر سکتا ہے اور اسی طرح قرض گیر نہ جبروت واپس دینا چاہے قرض دہندہ یہ قبول کرنا واجب ہے،

اگر قرض دہندہ قرض گیرندہ سے شرط کہے کہ مال قرض بچھ اٹھانے کے ماحقہ واپس کرے تو یہ دبا ہے جو حرام ہے اگرچہ وہ اضافہ مال قرض سے جدا نہ کسی دوسرے جنس کا ہو بلکہ اگر اتنا ہی ملے کیا جائے کہ مال قرض میں واپس کرتے وقت فلاں صفت یا فلاں شرط اسکی موجودہ صورت سے زیادہ ہوگی تب بھی دبا ہو جائیگا۔ قرض گیرندہ کو بھی اضافہ کی شرط سے کسی مال کا قرض لینا جائز نہیں ہے اور اگر قرض گیرندہ اس شکل سے لے تو وہ اس مال کا ضامن ہی۔ اسپر لازم ہے کہ صاحب مال کو وہ مال واپس کرے اور اگر اسکے پاس تلف نہ ہو جائے تو اسپر لازم ہے کہ اگر وہ مال مثلی ہو تو اسکا مثل اور اگر قیمتی ہو تو اسکی قیمت اسکی ادا کرے۔ البتہ اگر قرض کے صیفہ کے اندر ہے تو اضافہ کی شرط نہ کیجائے لیکن قرض گیرندہ عطیہ اور تبرع کے طور پر کوئی چیز قرض دہندہ کو دیدے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

قرض میں رہا کے حرام ہونے کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ مال قرض اسی قسم کی اشیاء میں سے ہو جیسا اندازہ پیمانہ یا وزن کے ذریعے کیا جاتا ہے بلکہ جو چیزیں شمار میں آتی ہیں انکے اندر بھی رہا کا حکم نافذ ہے۔

اگر صیفہ قرض میں قرض کی میعاد بھی معین کر دی گئی ہو تو اتنی یہ ہے کہ اس شرط کا پورا کرنا واجب ہے اور اس میعاد کے پورا ہونے سے قبل قرض دہندہ کو قرض کا مطالبہ کرنا جائز نہیں ہے اور میعاد گزرنے کے بعد مطالبہ کر سکتا ہے۔ لیکن اگر مدیون قرض ادا کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہو اور اسکے پاس بجز مکان سکونت اور اسب سواری اور کینیز و غلام وغیرہ کے جسکی اسکو ضرورت ہو اور کوئی چیز اسکے پاس موجود نہ ہو جسکو بیچکر وہ قرض ادا کرے تو ان صورتوں میں قرض دہندہ کو مطالبہ کرنا جائز نہیں ہے بلکہ قرض خواہ کو اس وقت تک صبر کرنا چاہیے کہ مدیون قرض کے ادا کرنے کے قابل ہو جائے۔

اگر کسی شخص نے نقد یا دیگر سامان کسی شخص کو بطور قرض دیا بعد میں اس کا بازاری نرخ کم ہو گیا تو کافی ہے کہ قرض گیرندہ نے جتنا جو کچھ قرض لیا ہوتا تھا ہی ادا کرے مال قرض کی مقدار کا معین ہونا ضروری ہے اور محض تخمینہ کافی نہیں ہے۔

مثلاً وہ جس کے کپڑے جنس کی شے نانا ممکن ہو مثلاً قمیض میں مٹے جسکی ایسی دوسری شے ملے (ترجمہ)

باب الرهن

رہن سے مراد یہ ہے کہ دائن کے پاس دیون کوئی مال ثوق و طمینان کی غرض سے
گرو کر دے تاکہ اگر دیون قرض نہ ادا کرے تو دائن اس مال سے وصول کر لے۔ گرو کرنے والے
کو رہن اور گرو رکھنے والے کو مرہن کہتے ہیں اور اس مال کو عین مرہونہ کہتے ہیں۔

عقد رہن میں ایجاب قبول ضروری ہو۔ الفاظ کچھ معین نہیں ہیں مطلب دانا ہو جانا
چاہئے اور ظاہر یہ ہے کہ معاطات کے طور پر بغیر صیغہ کے بھی معاملہ رہن واقع ہو سکتا ہو۔ اس طرح
کہ دیون کوئی مال قرض کی ذمہ داری کے طور پر دائن کو دیدے اور دائن کی خیال سے کو قبول کر لے
رہن اور مرہن کا بالغ و عاقل ہونا ضروری ہو نیز رہن کے متعلق یہ بھی شرط ہے کہ جو
مال رہن کے اُس میں وہ جائز انصرف بھی ہو اور رہن کے مال میں یہ شرط ہو کہ وہ عین رکھتا ہو کہ
اسکو فروخت کیا جاسکے اور مال قرض کے متعلق یہ شرط ہے کہ وہ رہن کے ذمہ ثابت ہو جو
کوئی عینی شے ہو یا منافع کے قبیل سے ہو۔

اگر رہن کسی دوسرے شخص کے مال کو رہن کر دے تو معاملہ رہن مالک کی اجازت پر
موقوف رہیگا عین مرہونہ اور اس کی منفعت اصل مالک ہی کی ملکیت رہتی ہے لیکن مرہن
کی اجازت کے بغیر مالک اس شے کو کسی دوسرے شخص کی طرف منتقل نہیں کر سکتا اسی طرح
مرہن کو بھی مالک کی اجازت کے بغیر اس شے میں تصرف کرنا جائز نہیں ہے۔ غرض یہ کہ
ان دونوں میں سے کوئی بھی اُس شے میں تصرف کرنا چاہے تو اسکو دوسرے سے اجازت
لینا چاہیئے اور اگر رہن مرہن کی اجازت سے اُس شے کو فروخت کر ڈالے تو اُس شے کی قیمت
رہن قرار پائے گی بشرطیکہ رہن نے اسی قید کے ساتھ اس شے کو فروخت کیا ہو کہ مرہن کے
پاس بجائے عین مرہونہ کے اسکی قیمت رہن رہے گی۔ اس صورت میں قیمت کے اندر رہن
کے احکام نافذ ہو جائیں گے۔

مرہن کو جو وقت بھی اپنے قرض کے مطالبہ کا حق حاصل ہوا اور وہ مطالبہ کرے اور
دیون قرض ادا نہ کرے تو مرہن کے لئے جائز ہے کہ عین مرہونہ کو فروخت کر کے اپنا مطالبہ چلا

کہے۔ اگرچہ عین مراد نہ اُس قسم کی اشیاء میں سے ہو جو قرضہ کی ادائیگی میں نہیں دیتیں
مرتن کو چاہیے کہ عین موجودہ کو فروخت کہنے کے لئے بصورت امکان حاکم شرع سے بھی اجازت
چل کر اور اگر عین مرہونہ کی قیمت اسکے مطالبہ سے زیادہ ہو تو باقی رقم راہن کو واپس کر دینا چاہیے
اگر کسی شخص کے ذمہ مرتن مذکور کے علاوہ اور لوگوں کے بھی قرض کے مطالبات
ہوں اور وہ شخص مفلس ہو گیا ہو اور اُس کے پاس اتنا مال نہ ہو کہ قرض کی تمام رقم واپس
جاسکے تو دیگر قرضخواہ مرتن کی رقم میں اُس کے شریک قرار نہ دیے جائیں گے البتہ عین
مرہونہ کو فروخت کر کے مرتن کا مطالبہ پورا ہو جانے کے بعد جو رقم بچ رہے گی اس میں
سب قرضخواہ باہم شریک ہونگے اور اگر خود مرتن کا بھی مطالبہ رہن کے علاوہ کوئی
دوسرا قرض اسکے ذمہ ہو تو اس قرض کے متعلق اسکا حال بھی دوسرے قرضخواہوں کا سا
ہوگا۔ (یعنی رسدی رقم پائے گا۔)

باب الحجز

حجرت مراد یہ ہے کہ کسی شخص کو خود اُسی کے مال میں تصرف کرنے سے ممنوع قرار دیا جائے
اس باب حجرت کسی شخص کو چند وجوہ سے اپنے مال میں تصرف کرنے سے ممنوع قرار دیا جاتا ہے
اول۔ نابالغیت۔ نابالغ لڑکا اپنے مال میں تصرف کرنے سے ممنوع ہے بلوغ کی
علامت یہ ہے کہ منی خارج ہونے لگے یا نہیز نان سخت بال اُگ آئیں یا لڑکے کا
سن پوئے پندرہ سال کا اور لڑکی کا سن پورے ۹ سال کا ہو جائے۔
دوسرے۔ دیوانگی۔ جب تک کہ عقل درست نہ ہو۔ دیوانہ شخص اپنے مال میں
تصرف کرنے سے ممنوع ہے اور جس شخص پر جنون کے کبھی کبھی دورے پڑتے ہوں وہ دیوانگی
کی حالت میں تصرف سے ممنوع ہے لیکن حالتِ افاقہ میں تصرف کا نچاڑ ہے۔
مجنون ہی کے حکم میں عینہ بھی شامل ہے یعنی وہ شخص جو اپنے مال کو غیر دشمنانہ اغراض
میں صرف کرے۔

تیسرے۔ غلام ہونا اگر ہم یہ قول اختیار کریں کہ غلام اپنے مال کا مالک

ما ہے تو اسی شکل میں لکھو بھی آقا کی اجازت کے بغیر اپنے مال میں تصرف کی اجازت نہیں ہو
چوتھے مفلس ہونا بھی اپنے اموال میں تصرف کرنے سے ممنوع ہے لیکن اس کے لئے
شرائط ہیں۔

اول: یہ کہ اس کا قرض حاکم شرع کے نزدیک ثابت ہو جائے۔
دوسرے، یہ کہ قرض موقت ہو یعنی قرضہ کی ادائیگی کی میعاد مقرر ہو اور وہ وقت
پہنچا ہو۔

تیسرے: یہ کہ اس کا مال قرض کی رقم سے کم ہو۔

چوتھے: یہ کہ صاحبان مطالبہ اپنا مطالبہ طلب کر رہے ہوں۔ مذکورہ بالا تمام شرائط
آجائیں تو مال کو رٹ کیا جائے گا۔ مریض کے متعلق اتنی یہ ہے کہ اس کا تصرف صحیح ہے
وہ ثلث مال سے زائد میں بھی تصرف کر سکتا ہے البتہ اگر مریض اپنے مال میں زائد
ثلث کے متعلق کوئی وصیت کرے تو زائد مقدار کے متعلق وہ وصیت نافذ نہ ہوگی لیکن
اگر زائد رخصتی ہو جائیں تو نافذ ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر کوئی شخص تندرستی کے عالم میں
ست سے زیادہ مال کے متعلق وصیت کر جائے تو زائد اثلث کے متعلق اس کی وصیت کا نفاذ
بھی ورنہ کی رضامندی پر موقوف ہے اور اگر ورنہ میں سے بعض تو وصیت کو نافذ کر دیں
اور بعض روک دیں تو ان بعض ورنہ کے سہم کی نسبت سے زائد ثلث میں وصیت
نافذ ہوگی اور دوسرے ورنہ کی نسبت سے نافذ نہ ہوگی۔

باب الضمان والكفالة

ضمان سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص ذمہ دار بن جائے اور کسی کا مطالبہ جو کسی دوسرے شخص پر آتا ہو اسکو اپنے اوپر لے لے ذمہ دار بننے والیکو ضمان صاحب مطالبہ کو مضمون لے اور مدیون کو مضمون عنہ کہتے ہیں۔ ضمانت میں ضامن اور مضمون لے دونوں کا رضی ہونا ضروری ہے اگرچہ ضامن مالدار نہ بھی ہو بشرطیکہ مضمون لے ضامن کے خالی ازال ہونے کو جانتا ہو ورنہ اگر مضمون لے اس لاعلمی میں اس طرح کے کسی شخص کے ضامن بننے پر رضی ہو جائے تو بعد میں ضمانت کو نسخ کر سکتا ہے۔

ضمانت کے بعد مضمون عنہ پر سے اُس قرض کا بار اٹھ جاتا ہے اور ضامن کے ذمہ عائد ہو جاتا کہ ضامن کو ادا کرنا چاہیے پس اگر مضمون عنہ کی خواہش سے ضامن نے ضمانت کی ہو تو اُس نے جو کچھ مضمون لے کو ادا کیا ہو وہ اصل مدیون سے لے سکتا ہے ورنہ لینے کا مستحق نہیں ہے۔ ضمانت میں مدت معین کرنا بھی صحیح ہے مثلاً کوئی اس طرح ضمانت کرے کہ میں یہ قرض ایک سال تک ادا کروں گا اگرچہ اصل قرض میں کوئی مدت معین نہ بھی ہوئی ہو۔

مذکورہ بالا تمام احکام اس صورت سے متعلق ہیں کہ کوئی شخص مال کی ضمانت کرے لیکن اگر کوئی شخص اس امر کا ضامن بن جائے کہ میں مدیون کو دائن کے حوالے کر دوں گا تو اسکو کفالت کہتے ہیں کہ صاحب مطالبہ جسوقت بھی چاہے کفیل پر لازم ہے کہ مدیون کو اس کے حوالے کرے۔ اس طرح اگر کوئی شخص مدیون کو قرضخواہ کے قبضہ سے زبردستی کر کے چھڑائے تو وہ بھی کفیل ہی کے حکم میں ہے۔ کفیل مذکورہ ذیل چند صورتوں میں سے کسی ایک صورت سے کفالت کی ذمہ داری سے بری ہو جاتا ہے۔

اول۔ یہ کہ مدیون کو دائن کے حوالے کر دے
دوسرے یہ کہ مدیون دائن کا قرض ادا کرے خود بکروشن ہو جائے یا قرض ہی ادا کرے یا دائن اپنا مطالبہ ادا کرے
تیسرے یہ کہ مدیون مر جائے۔

چوتھے یہ کہ کفیل لے (دائن) کفیل کو کفالت سے بکدوش کرے اس طرح ضامن بھی چار صورتوں میں سے کسی ایک صورت سے ضمانت سے بکدوش ہو جاتا ہے یا خود قرض ادا کرے یا مضمون عنہ (مدیون) ادا کرے یا دائن قرض معاف کرے یا ضمانت کی ذمہ داری سے اسکو بکدوش کر دے۔

باب الحوالہ

حوالہ سے مراد یہ ہے کہ کوئی مطالبہ جو کسی ایک شخص کے ذمہ ہو وہ دوسرے شخص کے ذمہ منتقل کر دیا جائے مثلاً یہ کہ زید عمر کا مقروض ہو تو وہ عمر کا قرضہ بکر کے حوالے کر دے کہ عمر و مذکور زید کی بجائے بکر سے اپنا قرضہ وصول کر لے صورت مذکورہ میں زید کو محیل عمر کو محال اور بکر کو محال علیہ کہیں گے۔ حوالہ کے بعد زید کے ذمہ سے عمر کے قرضہ کا بار اتر جائے گا اور بکر محال علیہ کے ذمہ عائد ہو جائیگا۔ بکر کو چاہیے کہ عمر و محال کا قرضہ ادا کرے۔

حوالہ میں بشرط ہے کہ محیل و محال دونوں باہم حوالہ پر راضی ہوں رہا محال علیہ کا رضامند ہونا تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ محال علیہ محیل کا مقروض نہیں ہے کہ جب کسی بنابر محال کے قرضہ کا بار اس پر عائد کیا جاسکے۔ ایسی شکل میں محال علیہ کی رضامندی حاصل کرنا لازم ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ محال علیہ محیل کا مقروض ہو تو اس صورت میں اس کی رضامندی کا ضروری ہونا مشکل ہے۔ اگرچہ احوط یہ ہے کہ محال علیہ کی رضامندی کا لحاظ کیا جائے بلکہ یہ حکم خالی از قوت نہیں ہے اور اگر محال علیہ کا مقروض تو ہو لیکن اس قسم کا قرضہ اسکے ذمہ نہ ہو جس طرح کے قرضہ کا بار اس کی طرف منتقل کیا گیا ہے تو بلا اشکال اس صورت میں بھی اس کی رضامندی حاصل کرنا ضروری ہے۔

حوالہ میں ضروری ہے کہ محیل پر محال کے قرضہ کا بار ہو جس کے عوض میں وہ محال علیہ کے ذمہ کا قرضہ اسکو بتلا دے لیکن اگر محیل محال کا مقروض نہ ہو اور محال کے کسی مطالبہ کے بغیر ویسے ہی محال علیہ کے ذمہ کا مطالبہ وہ اس کو بتلا دے تو یہ صورت اصطلاحی حوالہ کے تحت میں نہ آئے گی بلکہ یہ شکل اصطلاحاً تو کفیل کہلاتی ہے۔

باب الجارۃ

اجارہ میں چند چیزیں ضروری ہیں

اول عقد یعنی موجر (اجارہ پر دینے والا) کہے کہ اجرتا تک وھذہ الدار الی سنۃ
بخیسین رو فیئہ (میں نے یہ مکان سال بھر کے لئے پچاس روپیہ کرایہ پر دیا) اور مستاجر (اجارہ پر
لینے والا) کہے قبلت ھکذا (میں نے اس طرح قبول کیا) یا اسی قسم کے دوسرے الفاظ
ہوں جن سے یہ سمجھا جائے کہ کسی شخص کو ایک معین عرصہ کیلئے ایک مقررہ عوض پر کسی شے کی
منفعت کا مالک بنا دیا گیا۔ اجارہ کا صیغہ غیر عربی میں بھی جاری کیا جاسکتا ہے اور دونوں
جانب سے صرف ایک شخص بھی صیغہ جاری کر سکتا ہے اجارہ میں معاہدات بھی جائز ہیں البتہ
اگر کوئی شخص کسی کام کے لئے اجرت پر کام کرے تو الاقرار پلے تو ایسی صورت میں معاہدات
کا جائز ہونا محل اشکال ہے۔

اجارہ عقد لازم کے اقسام میں سے ہے اور معاہدات کی صورت میں جائزہ نسخ رہتا ہے
البتہ موجر یا مستاجر دونوں میں سے کوئی ایک اُس شے میں جو اجارہ کے ذریعے اس کی طرف
منتقل ہوئی ہو تصرف کرے تو معاہدات کی شکل میں بھی لازم ہو جائے گا۔

دوسرے۔ یہ کہ جو شے اجارہ میں دی جائے اس کا معین معین کر دیا جائے اگر کما لقیین
کسی شے کا کوئی جزوی حصہ مثلاً نصف یا ثلث وغیرہ ہو۔

تیسرے۔ یہ کہ اجارہ کی مدت اس طرح معین کر دی جائے کہ وہ ضبط میں آجائے غیر معین
مدت کے لئے اجارہ صحیح نہیں ہے مثلاً کوئی شخص سطح کمدے کہ میں اپنا یہ گھر تلو ایک روپیہ
ماہوار کرایہ پر دیتا ہوں اور یہ نہ بتلائے کہ کتنا گ کے لئے دیتا ہوں تو یہ صودت درست نہیں
ہے۔ البتہ اگر یوں کہے کہ اس گھر میں تم جتنے دن رہو میں ہر رات کے متعلق ہم کرایہ لیا کرونگا
تو بظاہر یہ صورت صحیح ہے لیکن اصطلاحی اجارہ میں داخل نہیں ہے بلکہ بابتہ بالعوض کہتے ہیں
چونکہ۔ مال جارہ کی تعیین یعنی اس کی جنس مقدار اور ادائیگی کا زمانہ سب معین ہونا چاہئے

عہ۔ عہیکہ کرایہ، مزدوری یا عین چیزیں اجارہ کے مفہوم میں داخل ہیں۔
عہ۔ معاہدات یعنی بغیر صیغہ پڑھے اجارہ کا عمل میں لانا

اور اگر اسکی ادائیگی کا زمانہ معین نہ کیا گیا ہو تو نقد ادا کرنا چاہیئے۔

اگر موجد یا متاجر دونوں میں سے کوئی مرحلے یا جس شے سے اجارہ متعلق ہو اس اصل شے کو مالک کسی کے ہاتھ فروخت کر ڈالے تو ان باتوں سے اجارہ باطل ہوگا۔
یہ امر جائز ہے کہ کوئی شخص اپنے کو مطلق طور پر کسی دوسرے کا اجیر بنا لے اس صورت میں اجیر کی ذات سے جفتہ بھی منافع ہونگے وہ تمام کے تمام متاجر کی مالک ہونگے اسی طرح یہ بھی جائز ہے کہ کوئی شخص کسی خاص کام کے لئے کسی کا اجیر بن جائے۔

باب المضارۃ

مضار بہ کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص روپیہ یا اشرفی وغیرہ کی کوئی معینہ رقم کسی شخص کو تجارت میں لگانے کی غرض سے دے اور اس سے یہ شرط کرے کہ تجارت کا نفع ایک معینہ تناسب یا ہمہ مشترک رہے گا مثلاً نصف نصف منافع تقسیم ہوگا یا منافع کے تین حصے ہو کر تقسیم ہونگے پس اصل مالک کو مضارب اور اس دوسرے شخص کو عامل (کارندہ) کہیں گے لیکن صاحب مال یہ شرط نہ کرے کہ تمام نفع کا مالک میں ہی ہوگا تو اسکو بضاعت کہتے ہیں۔ اسی طرح اگر مالک کچھ بھی شرط نہ کرے تو بھی تمام نفع مالک کا ہوگا اور کارندہ اجرت مثل کا مستحق ہوگا لیکن اگر یہ شرط ہو جائے کہ تمام نفع کارندہ ہی کا ہوگا پس اگر یہ رقم قرض کی نیت سے دی ہو تو درست ورنہ باطل اسی طرح اگر مالک سکے دار سونے چاندی کے علاوہ کوئی اور چیز کا کارندہ کو دے یا یہ کہ منافع کی تقسیم میں کوئی رقم معین ہو جائے مثلاً دس روپے کا کارندہ کے اور باقی اپنے مقرر کرے یا اسکے بالعکس اپنے لئے کوئی خاص رقم مقرر کر کے بقیہ منافع کارندہ کے لئے چھوڑ دے تو ان تمام صورتوں میں مضارب ہوگا بلکہ یہ تمام قراردادیں باطل ہیں اور تمام نفع ان صورتوں میں مالک کا رہے گا۔ کارندہ صرف اجرت مثل کا مستحق ہوگا۔

اگر مالک کارندہ سے کسی مخصوص تجارت کی شرط کر دے تو کارندہ کے لئے لازم ہے کہ اس شرط کو پورا کرے اور اگر شرط کو پورا نہ کرے بلکہ دوسری تجارت شروع کر دے تو یہ تصرف فضول کی ہوگا۔ اگر مالک اجازت دیدے تو صحیح ورنہ باطل ہوگا اور دونوں شکلوں میں نہ کارندہ منافع کا مستحق ہوگا اور نہ اجرت مثل کا لیکن اگر مالک اپنی

رضائے سدیدے توخیر۔

کارندہ امین ہے پس اگر مالک کا مال اسکے پاس سے بے احتیاطی اور اپنی طرف سے کوتاہی کے بغیر تلف ہو جائے تو وہ تاوان دینے کا ذمہ دار نہیں ہے۔

باب الشریکۃ

جہاں منی مشقوتوں میں شرکت باطل ہے۔ مثلاً چند حامی ملکر یہ طے کر لیں کہ ہم جو کچھ محنت کر کے کمائیں گے سب لا کر ملا دینگے اور بعد کو تقسیم کر لیا کریں گے ماسی طرح شرکت کے باطل ہونے کی اور بھی بعض صورتیں ہیں مثلاً دو باوجود جاہت آدمی جن کے پاس سرمایہ کچھ نہ ہو لیکن اپنی وجاہت کی بدولت لوگوں سے قرض لے سکتے ہوں وہ آپس میں یہ طے کریں کہ ہم میں سے ہر ایک ادھر ادھر سے قرض مال لیکر آئے اور سب جمع کر کے اسکو فروخت کریں اور نفع میں سب شریک رہیں اسی طرح شرکت کی یہ صورت بھی باطل ہے کہ چند آدمی یہ قرار دیں کہ ہم میں سے ہر شخص کو جس صورت سے بھی کوئی مال حاصل ہوگا سب لا کر اسکو کچا جمع کرینگے اور سب اس میں شریک رہیں گے اس طرح کی شرکت کو شرکت مفادضہ کہتے ہیں ان صورتوں کے ماسوا اموال میں شرکت صحیح ہے۔ شرکت کے اسباب چار ہیں۔

اول یہ کہ شرکت کسی معاملہ کی وجہ سے قائم ہو جائے مثلاً کوئی شخص مضاربہ کی شکل سے کسی کارندہ بن جائے اس شکل میں وہ مالک کے ساتھ منافع میں شریک ہے یا یہ کہ مثلاً دو شخص ایک ایک روپیہ ڈال کر غلہ کی ایک ڈھیری خرید لیں یا مثلاً ایک مکان کرایہ پر لیں دوسرے یہ کہ کوئی مال بطور میراث چند آدمیوں کو ملے جس میں وہ سب شریک ہوں۔

تیسرے۔ یہ کہ ایک شخص کا مال دوسرے شخص کے مال میں طرح مخلوط ہو جائے کہ اسکا علیحدہ کرنا ممکن نہ ہو۔

چوتھے۔ شرکت عقدی کی صورت ہے وہ اس طرح کہ دو آدمی تھوڑا تھوڑا مال اپنے پاس سے لائیں اور اسکو ملا کر یہ طے کریں کہ اس سے تجارت کریں گے اور منافع میں شریک رہیں گے۔ اس صورت کے لئے ایجاب قبول ضروری ہے خواہ ایجاب قبول قولاً ہو یا فعلاً

اور نفع کی تقسیم کا عنوان جیلے پا جائے ویسا ہی رہے گا اور اگر کچھ ملے نہ کریں تو جتنا
جسکا سرمایہ ہوگا اسی کے تناسب سے وہ نفع کا مالک ہوگا، اسی طرح اگر مال تلف ہو جس
یا نقصان ہو جائے تو وہ بھی سرمایہ کے تناسب سے دونوں پر پڑے گا۔

مذکورہ بالا تمام صورتوں میں دونوں شرکیوں میں سے کسی ایک کے لئے اجازت
نہیں ہے کہ وہ دوسرے کی اجازت کے بغیر اس مال میں تصرف کرے۔

جب تک دونوں شریک شرکت کے باقی رکھنے پر راضی رہیں اس وقت تک شرکت
باقی رہے گی اور اگر دونوں میں سے کوئی ایک شرکت پر راضی نہ ہو تو دوسرے کو تقسیم
کے لئے مجبور کیا جائے گا اور دو طریقوں میں سے کسی ایک طریقہ سے اس مال کو تقسیم کیا جائیگا
- اول یہ کہ دو یا تین یا شرکت کا جو حساب ہو اسی کے مطابق خود اس مال کے
حصے لگائے جائیں اور قرعہ ڈال کر جو حصہ جس کسی کے نام آئے اسکو دیدیا جائے۔ یہ تقسیم
اس صورت میں ہو سکتی ہے کہ اس مال کے تقسیم کرنے سے قیمت اتنی ناقص نہ ہو جائے کہ
نقصان اٹھانا پڑے ورنہ دونوں میں سے کوئی ایک شریک دوسرے کو اس طرح کی تقسیم
پر مجبور نہیں کر سکتا۔ البتہ اگر دونوں راضی ہوں تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ آپس ہی میں اس مال کی قیمت لگالیں اور قیمت کو بطریق
بالا آپس میں تقسیم کر لیں ہر ایک شریک امین ہے لیکن اگر بغیر کوتاہی کے کوئی چیز
اسکے ہاتھ میں تلف ہو جائے تو وہ ضامن نہیں ہے۔

باب الوکالت

وکالت سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کو کسی مال یا حق میں تصرف کرنے یا کوئی صیغہ وغیرہ جاری کرنے کے لئے اپنا نائب مقرر کرے۔ وکیل کے لئے جائز نہیں ہے کہ موکل نے جو تصرف معین کر دیا ہو اسکے علاوہ اور کوئی تصرف کرے ورنہ یہ تصرف فضولی ہوگا اور موکل اجازت دیدیگا تو یہ صرف بجال ورنہ باطل ہوگا اور اگر کوئی شخص کسی کو وکیل مطلق بنا دے تو وکیل کو چاہئے کہ اسی حد تک تصرف کرے جہاں تک کہ موکل کی مصلحت کے موافق سمجھتا ہو۔

وکیل امین ہے۔ پس اگر بے احتیاطی اور از خود کوتاہی کے بغیر موکل کا مال کے ہاتھ میں تلف ہو جائے تو وہ ذمہ دار نہیں ہے۔

وکالت عقد کے جائز اقسام میں سے ہے، وکیل اور موکل دونوں میں سے ہر ایک جوئت چاہے فسخ کر سکتا ہے اور اگر دونوں میں سے کوئی ایک اپنی جانب سے فسخ کر دے تو اس پر دوسرے کو اطلاع دینا واجب نہیں ہے، پس اگر وکیل اپنی طرف سے وکالت کو فسخ کر دے تو فسخ کرنے کے بعد اس کو اس مال میں تصرف کرنا جائز نہیں ہے، لیکن اگر یہ معلوم ہو کہ موکل میرے تصرف پر راضی ہے تو جائز ہوگا اور اگر موکل وکالت کو فسخ کرنے اور وکیل فسخ وکالت کی اطلاع پانے سے قبل اس مال میں کوئی تصرف کرے تو یہ تصرف صحیح اور نافذ ہے اور موکل کی اجازت درکار نہیں ہے۔

باب الودیۃ

ودیۃ سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی کوئی چیز کسی کے پاس حفاظت کی غرض سے بطور امانت رکھے و دیۃ عقد کے جائز اقسام میں سے ہے۔ امانت دار کے پاس جب تک وہ شے رہے اس پر سب معمول رواج اس شے کی حفاظت کرنا واجب ہے وہ اسکا امین ہے اور اگر مالک معین کر دے کہ اس مال کو فلاں مقام پر محفوظ کر دو تو اسی جگہ محفوظ کرنا واجب ہے اور اگر امین مالک کی بات پر عمل نہ کرے اور وہ شے ضائع ہو جائے تو تاوان ادا کرنا پڑے گا لیکن اگر تلف ہو جانے کے خوف سے امین اُس شے کو وہاں سے الگ کرے اور رواج اور مصلحت کے مطابق اسکی حفاظت کے لئے تبدیل مکان ضروری ہو تو امین پر کوئی بار عائد نہیں ہے۔

اور اگر مالک مرجائے تو امین پر واجب ہے کہ امانت فوراً میت کے ورثہ کو پہنچا دے۔

باب العاریۃ

عاریت سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص دوسرے شخص کو کوئی مال کسی انتفاع کی غرض سے دیے مثلاً لباس پہننے کے لئے یا مکان رہنے کے لئے یا اسی کی مثل دیگر چیزیں۔ اگر عاریت لینے والا معین شدہ طریقہ سے اُس شے میں تصرف کرے اور اس سے اُس شے کی قیمت کم ہو جائے یا اصل شے ہی تلف ہو جائے تو عاریت گیر ذمہ کے اور پر کوئی ذمہ داری نہیں لیکن اگر عاریت دہندہ نے دیتے وقت ذمہ وار ہونے کی شرط کر لی ہو تو البتہ عاریت گیر ذمہ اُس شے کا ذمہ دار ہے یا یہ کہ سونا اور چاندی عاریت لیا جائے تو بھی عاریت گیر ذمہ ضامن ہے۔

یہ امر ضروری ہے کہ عاریت دہندہ اُس شے کے اندر تصرف کا جائز حق رکھتا ہو پس اگر غاصب کسی غضبی شے کو عاریت دے دے اور عاریت گیر زندہ کے ہاتھ میں حساب کر اس کی قیمت کم ہو جائے یا تلف ہو جائے تو دونوں ضامن ہونگے اور دونوں کو تاوان دینا پڑے گا اگرچہ عاریت گیر زندہ کو اُس کے غضبی ہونے کا علم نہ بھی ہو اور اگر دونوں میں سے کوئی ایک شخص تاوان اپنے ذمہ لے لے اور مالک کو پہنچا دے تو دوسرے سے ساقط ہو جائیگا اور اگر عاریت گیر زندہ تاوان ادا کرے حالانکہ اس کو اپنے تصرف میں لانے وقت اس شے کے غضبی ہونے کا علم نہ ہو تو وہ اصل غاصب سے اپنا مطالبہ حاصل کر لے گا۔

باب الغصب

غصب سے مراد یہ ہے کہ کسی دوسرے شخص کے مال یا حق پر بلا اِستحقاق کے حصار مال اور صاحب حق کی رضا کے بغیر قبضہ کر لینا غصب حرام ہے اور غاصب پر واجب ہے کہ غضبی شے کو فوراً اسکے مالک کو پہنچا دے بلکہ وہ مال جس جس کے تصرف میں بھی پہنچتا رہے گا ہر ایک اسکا ذمہ دار ہوگا اور اگر تلف ہو جائے تو سب پر واجب ہے کہ اپنی ذمہ داری سے سبکدوشی حاصل کریں اور یہ مسئلہ سابقاً بیان ہو چکا ہے کہ اگر تصرف کرینوالوں میں سے بعض لوگوں کو اس شے کے غضبی ہونیکا علم نہ ہو اور انکو تاوان دینا پڑے تو وہ غاصب اول سے وصول کریں گے ادائیگی کی اصل ذمہ داری اسی پر ہے کہ اگر وہ شے مثل رکھتی ہے مثلاً گیسوں اور جو وغیرہ تو اسکا مثل ادا کر دے اور اگر مثل نہیں مل سکتا بلکہ قیمت ادا کرنے کی ضرورت ہو تو روز ادائیگی کے نرخ سے اسکی قیمت ادا ادا کرنی چاہئے۔

اگر کاشتکار غضبی زمین میں زراعت کرے تو زراعت کی منفعت کاشتکار کی ہے اور زمین کی بابتہ اجرت مثل کا حقدار اصل مالک ہے جو کاشتکار کو ادا کرنا چاہئے

باب الصلح

صلح سے مراد یہ ہے کہ دو شخص باہم رفع نزاع کیلئے یا مثلاً مقام بیع یا اجارہ یا ہبہ یا اجراء میں باہم موافقت کر لیں صلح لازم قسم کا عقد ہو اور مستقل رہتا ہے جس سے مذکورہ بالا فوائد حاصل ہوتے ہیں ان دونوں شخصوں میں سے ایک کو مصاح اور دوسرے کو مصاح لہ کہتے ہیں اور جس چیز کے متعلق باہم تصفیہ ہوتا ہے اسکو مصاح عنہ اور جس مال کے لین دین سے تصفیہ ہوتا ہے اسکو مال المصاح کہتے ہیں۔

مذکورہ بالا تمام امور کے طے ہوجانے کے بعد مصاح مصاح لہ سے کے صالحات انجام دیکر عباد ذکر اور مصاح لہ تصفیہ قبول جاری کرے۔ صلح کا صیغہ غیر عربی میں بھی صحیح ہے۔

اور اگر صلح میں کوئی خیال فریقین میں سے کسی ایک یا دونوں یا دونوں کے علاوہ کسی تیسرے شخص کے لئے مقرر کیا جائے تو جائز ہے ورنہ معاملہ صلح سچہ ہو جائیگا۔

اگر کسی شخص کا کسی پر کچھ دعویٰ ہو اور مدعا علیہ مدعی کے مطالبہ کا منکر ہو تو مدعی کیلئے جائز ہے کہ وہ مدعا علیہ سے کسی رقم پر صلح کرے اور مدعا علیہ بھی قبول کر لے لیکن مدعا علیہ کے اس قبول کر لینے سے یہ لازم نہیں ہے کہ مدعا علیہ مدعی کے مطالبہ کا اقرار کرتا ہے۔

نیز یہ کہ یہ مصاح کہ محض دنیاوی نزاع کو دفع کر دیتا ہے لیکن اگر حقیقت کسی شخص کا کوئی حق کسی کے ذمہ رہ گیا ہے تو حق ادا نہ کرنے والا عند المد مستول الذمہ ہے اور آخرت میں اس سے مواخذہ کیا جائیگا۔ مثلاً زید کا دعویٰ عمرو پر دس روپیہ کا ہے اور پانچ روپیہ پر مصاحت ہو جائے اور حقیقت مطالبہ دس ہی روپیہ کا ہو تو پانچ روپیہ عمرو پر باقی رہ جائیگا۔ اسی طرح اگر زید کا مطالبہ و حقیقت عمر کے ذمہ کچھ بھی نہواحد دس روپیہ کا جھوٹا دعویٰ کر کے عمر سے پانچ روپیہ مصاحت سے لیتے تو ان پانچ روپیوں کے متعلق زید مستول الذمہ ہے البتہ اگر دونوں محض دل سے اپنی رضا دیدیں تو آخرت کا مواخذہ بھی کسی پر باقی نہ رہیگا اسی طرح اگر زید کو اپنے مطالبہ کی مقدار معلوم نہ ہو لیکن عمرو مدعی علیہ کو معلوم ہو اور باہم مصاح

ع۔ میں نے مطالبہ مذکور کے متعلق مال مذکور پر تجھ سے مصاح کیا۔ (مترجم)
ع۔ تجھ سے کہ قبضت اٹھکدا میں نے اس صورت معاملہ کو قبول کیا (مترجم)

ہو جائے اور زید اپنا واقعی مطالبہ دل سے بخش دے تو پھر کوئی بات نہیں ہو ورنہ حسبہ مطالبہ عمر کے ذمہ باقی رہ جائیگا اس کا عندالمد مواخذہ رہیگا۔

عیب اور عین کا خیال جس طرح کہ بیع میں بیان ہو چکا ہے مصاحفہ میں بھی نافذ ہے۔ کسی منفعت کے بجائے عین یا منفعت کے بجائے منفعت یا عین کے بجائے عین یا عین کے بجائے منفعت پر مصاحفہ کر لینا جائز ہے۔ بیع صرف کا حکم روپیہ اور اشرفی کے معاملہ صلح میں جاری نہیں ہے۔ البتہ بنا بر احوط (وجوبی) حکم رہا معاملہ صلح میں نافذ ہے۔ لہذا اگر تئو روپیہ کے مطالبہ میں نوٹے روپیہ پر مصاحفہ ہو جائے تو نوے روپیہ کے ساتھ میں کوئی دوسری جنس کی شے منہمبہ کے طور پر شامل کر لینا ضروری ہے ورنہ رہا ہو جائیگا۔

بَابُ الْإِبَةِ

ہبہ سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص اپنا مال کسی دوسرے شخص کو بخش دے خواہ بغیر کسی معاوضہ کے یا اس شرط سے کہ وہ دوسرا شخص بھی اس کو اس مال کے عوض میں کوئی دوسری چیز دے۔ پہلی صورت کو ہبہ غیر عوضی کہتے ہیں اور دوسری صورت کو ہبہ عوضی کہتے ہیں۔

ہبہ میں ایجاب و قبول ضروری ہے، ایجاب قبول کے لئے الفاظ مخصوص نہیں ہیں الفاظ جو بھی استعمال کئے جائیں ملکی طلبہ اہمیاں مانجائے۔ ایجاب قبول کیلئے صرف یہ عمل بھی کافی ہے کہ دینے والا بخشنے کے قصد سے دے اور لینے والا لے لے۔ یہ بھی ضروری ہے کہ اس مال پر لینے والا کیا قبضہ بھی ہو جائے جب تک مال اسکو دیا نہ جائیگا اسکی طرف منتقل نہ ہوگا۔ البتہ اگر کسی شخص کا کوئی مطالبہ کسی کے ذمہ اور صاحب مال اپنا مطالبہ مدین کو بخش دے اس صورت میں قبضہ کی ضرورت نہیں ہے

لیکن یہ صورت ہبہ سے خارج ہے بلکہ یہ ابراہ (برہی کر دینا) کی شکل ہے۔ ہبہ ایک عقد جائز ہے اور واجب (ہبہ کر نیوالے) کو ہر وقت ہبہ کے فسخ کر دینے کا

یہاں یہ شہید ہے کہ سورہ ہبہ کا مطالبہ جو پیشتر سے ہے آج اس مطالبہ میں تنوع کے بجائے نوے روپیہ لینے میں سود کہاں ہے۔ یہ تو ان نقصان کے ساتھ تم دہیں آ رہی ہو جو موجودہ رائج طریقہ کے مطابق ہے تو یہ سود نہیں ہو سکتا اصطلاح شریعت میں یہ تبادلہ سود کی قسموں میں آتا ہے کیونکہ شریعت میں سود کی تصریح یہ ہے کہ وہ کم جس چیز کو کسی اضافے کے ساتھ تبادلہ کیا جاوے تو ہمیں یہ صورت موجود ہے (مترجم)

اختیار حاصل ہے البتہ چند مقامات میں لازم ہو جاتا ہے اور واجب کو نسخ کرنے کا اختیار باقی نہیں رہتا۔

اول یہ کہ موبوب لہ (جو کہ مہمہ دیا جائے) واجب کے قراعتداروں میں سے ہو
دوسرے۔ یہ کہ موبوب لہ موبوب ہونے میں کوئی تصرف کر چکا ہو خواہ اس نے اسکو
خود تلف کر دیا ہو یا اپنے پاس سے اسکو منتقل کر دیا ہو یا وہ نئے اُنکے پاس سے دیے
ہی ضائع ہو گئی ہو۔

تیسرے۔ یہ کہ مہمہ معوضہ ہو کہ اس صورت میں بھی واجب موبوب لہ کی
رضا مندی کے بغیر مہمہ کو نسخ نہیں کر سکتا۔

منہج سوم

اس منہج میں بعض اہم احکام بیان کئے جائینگے
باب الوقف

وقف سے مراد یہ ہے کہ کسی شے کے عین کو مجبوس (محفوظ و مقید) کر دیا جائے اور اسکی منفعت (آمدنی وغیرہ) کو فی سبیل الصدقہ قرار دیا جائے۔

شرائط وقف | وقف کے صحیح ہونے کے لئے چند امور شرط ہیں۔

اول - صیغہ جاری کرنا مثلاً وقفْتُ یا سَبَّلْتُ هَذَا الْمَالِ یا اسی کی مثل دوسرے

کسی لفظ سے صیغہ جاری کیا جائے نیز یہ کہ موقوف علیہ یا اسکا ولی یا اسکا وکیل وقف کو قبول کرے۔ یہ شرط اوقاف خاصہ میں ہے لیکن وقف برہات اور مصالح عامہ وغیرہ کے لئے جو وقف کیا جائے مثلاً فقرہ کیلئے تو اس میں قبول کا ملحوظ ہونا محل نظر ہے اگرچہ حوطہ استحبائی

دوسرے۔ بنا بر حوطہ (استحبائی) وقف کرنے میں قصد قربت کا بھی حکاظ ہے لیکن قصد

قربت کا ضروری ہونا محل شکال ہے۔ اقویٰ یہ ہے کہ کافر کا کیا ہو، وقف بھی صحیح ہے۔

تیسرے۔ دوام یعنی ہمیشہ کے لئے وقف کرنا پس وہ وقف جس میں زمانہ ابتداء

کو متعین کر دیا جائے مثلاً یہ کہ سال آئندہ سے وقف کرتا ہوں، یا درمیان کے کسی زمانہ مثلاً درمیان میں اگلے سال کو خارج کر دیا جائے یا وقف کے ختم کی کوئی آخری میعاد مقرر کر دی جائے مثلاً کوئی شخص اس طرح وقف کرے کہ میں اس وقت سے ایک سال تک کے لئے وقف کرتا ہوں تو درست نہیں۔

چوتھے۔ عین موقوفہ کو موقوف علیہ یا اسکے وکیل یا ولی کے قبضہ میں دینا البتہ

اگر کوئی شخص اپنے کمسن بچوں کے لئے کوئی چیز وقف کرے تو قبضہ دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ مسجد پر قبضہ اس طرح ہو جاتا ہے کہ کوئی شخص اس میں جا کر ایک نماز پڑھ لے۔
شرائط وقف | وقف کے متعلق چند امور شرط ہیں۔
 اول۔ یہ کہ بالغ ہو۔

دوسرے۔ یہ کہ عاقل ہو۔
 تیسرے۔ یہ کہ جس چیز کو وقف کرنا چاہتا ہے وہ چیز اسکے لئے جائز التصرف ہو۔
شرائط موقوف علیہ۔ | موقوف علیہ کے متعلق بھی چند امور شرط ہیں
 اول۔ یہ کہ موقوف علیہ وقف کے وقت موجود ہو، اس شخص معروم کے لئے وقف کرنا صحیح نہیں ہے۔ البتہ موجود کی تبعیت میں معروم کے لئے بھی وقف کرے تو صحیح ہے مثلاً کوئی شخص اپنی اولاد پر اور بعد ازاں نسل بعد نسل اولاد کی اولاد کے لئے وقف کرے تو صحیح ہے اگرچہ بعد والا طبقہ ابھی موجود نہ ہو۔

دوسرے۔ موقوف علیہ کا معین ہونا پس اگر موقوف علیہ مجہول (نامعلوم) ہو تو وقف صحیح ہو گا۔ البتہ وقف برعنادین عامہ مثلاً فقراء و مومنین اور طلاب علوم کے لئے وقف کرنا جائز ہے اسی طرح وقف برجہات بھی صحیح ہے مثلاً مشاہد مشرفہ اور مساجد و مدارس اور مقابر وغیرہ کیلئے وقف کجا ہے بلکہ مصاحح عامہ کیلئے بھی وقف جائز ہے اس طرح کی وقف کا متولی واقف کی قرار داد کے مطابق ہو گا اگر واقف نے اوقات عامہ میں متولی کی کوئی تعیین نہ کی ہو تو جامع الشرائط حاکم شرع اس وقف کا متولی ہو گا۔ اگر واقعہ نے موقوف علیہم کے لئے وقف میں تصرف کرنے کے متعلق متولی کی اجازت اور نگرانی کی شرط لگا دی ہو تو کسی شخص کو متولی کی اجازت کے بغیر تصرف کی اجازت نہیں ہے لیکن اگر متولی کو محض وقف کی حفاظت و حراست کے لئے مقرر کیا ہو تو افراد موقوف علیہم کو تصرف کے لئے متولی کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے بلکہ افراد موقوف علیہم میں سے جو کوئی بھی تصرف میں سبقت کرے وہی زیادہ حقدار ہے، دوسرے کو مزاحمت کا حق نہیں ہے لیکن وہ اوقات خاصہ جن میں واقف نے کوئی متولی مقرر نہ کیا ہو ان میں بلا اشکال موقوف علیہم کو تصرف کیلئے حاکم شرع کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے۔
 تیسرے۔ یہ کہ موقوف علیہ واقف کے علاوہ دوسرے لوگ ہوں لہذا وقف پرفش

صحیح نہیں ہے البتہ اگر کوئی شخص بہر فقر کوئی وقف کرے اور بعد ازاں خود واقعہ بھی بغیر وجہ سے تو دیگر فقرہ کی طرح وہ بھی ان میں شامل ہو جائے گا۔

عین موقوفہ کے شرائط میں سے ایک امر یہ ہے کہ موقوفہ بننے کوئی ایسی چیز ہو جس کے عین کو باقی رکھتے ہوئے اس سے فائدہ حاصل کیا جاسکے لہذا کھانے پینے کی چیزوں کا وقف کرنا درست نہیں ہے کیونکہ ان سے انتفاع اسی صورت سے ہو سکتا ہے کہ ان کو (کھا پیا کر) فدا کر دیا جائے اسی طرح سونے اور چاندی وغیرہ کا وقف کرنا بھی صحیح نہیں ہے جن سے انتفاع کی صورت یہ ہے کہ ان کو اپنے پاس سے منتقل اور خارج از ملک کیا جائے البتہ اگر کوئی شخص سونے اور چاندی کو محض زینت وغیرہ کے مقصد سے وقف کرے تو درست ہے۔

احکام وقف شرائط وقف کے متحقق ہو جانے کے بعد عین موقوفہ واقعہ کی ملک سے خارج ہو کر کریمت علیہ کی طرف منتقل ہو جاتا ہے یہاں تک کہ وقف مدت عامہ بلکہ وقف برجات کا بھی بنا بر اتویٰ یہی حکم ہے البتہ وقف بر مدت عامہ یا وقف برجات میں متولی کے ہاتھ میں اختیار رہتا ہے بشرطیکہ واقعہ نے کوئی متولی مقرر کر دیا ہو۔ ورنہ ولی عام حاکم شرع کو اختیار ہے۔

عین موقوفہ کا فروخت کرنا جائز نہیں ہے، البتہ صرف بعض مواقع میں اجازت ہے جنہیں سے دو تین مقامات باب البیع میں بیان ہو چکے ہیں اسی طرح مال موقوفہ کو کوئی شخص کسی کو ہبہ نہیں کر سکتا۔ ورنہ وہ میراث میں تقسیم ہوتا ہے، البتہ موقوفہ شے کا ٹھیکہ دینا جائز ہے اور اگر موقوف علیہ عین موقوفہ کا کسی شخص کو ایک معینہ مدت کے لئے ٹھیکہ دیدے اور اثنا مدت میں موقوف علیہ مرحلے تو موقوف علیہ کی موت کے بعد کے زمانے کے متعلق ٹھیکہ باطل ہو جائیگا اور اگر موقوف علیہ نے ٹھیکہ کی پوری رقم اسی حیات میں منگی وصول کر لی ہو تو اسکی وفات کے بعد کے زمانے کے متعلق جو رقم ہوگی وہ اس کے ذاتی ترکہ سے وصول کر لی جائے گی۔ البتہ واقعہ کے مقرر کردہ متولی نے یا اس متولی نے جو شریعت کی طرف سے اس وقف کا متولی ہو اگر کسی کو وقف کا ٹھیکہ دیا ہو تو ایسے متولی کے مرجعہ کی وجہ سے ٹھیکہ باطل نہ ہوگا۔ مسجد و مدرسہ وغیرہ اگر خراب ہو جائے تو وہ خارج از وقف ہو گا۔

بَابُ الْوَصِيَّةِ

وصیت سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص کسی شے کے عین یا اسکی منفعت کا اپنے بعد کیلئے کسی شخص کو مالک بنا دے۔

شرائط | وصیت میں موصی (وصیت کنندہ) کی طرف سے صیغہ ایجاب ضروری ہے۔ ایجاب کے لئے الفاظ معین نہیں ہیں لیکن مطلب ادا ہو جانا چاہیے اور موصی لہ (جس شخص کیلئے وصیت کی گئی ہو) کی طرف سے قبول ضروری ہے۔ اگرچہ وصیت کو کتنا ہی زمانہ گزر چکا ہو بلکہ اگرچہ موصی کا انتقال بھی ہو چکا ہو لیکن بنا برا حوط اور قول مشہور قبول ضروری ہے لیکن اقویٰ یہ ہے کہ موصی لہ کی طرف سے قبول کی ضرورت نہیں ہاں موصی لہ کو اختیار ہے کہ جب تک مال اسکی طرف منتقل نہ ہوا ہو وہ وصیت کو رد کر دے اور مال اس وقت منتقل ہو گا کہ جب موصی مر جائے اور اگر بنا بر قول مذکور موصی لہ کی طرف سے قبول بھی ضروری فرض کیا جائے تو موصی لہ قبول بھی کرے اسکے بعد مال وصیت موصی لہ کی طرف منتقل ہو گا۔

وصیت ایک جائز قسم کا عقد ہے اگر اسکو منع کر دیا جائے تو باطل ہو جائیگا۔ منع کرنے کے لئے اتنا ہی کافی ہے کہ موصی اس وصیت سے عدول کرے۔ پس اگر کوئی شخص دوسرے وصیت کرے تو اسکی دوسری وصیت معتبر ہوگی۔ اگرچہ وہ دوسری وصیت کے وقت پہلی وصیت کی طرف لطف نہ بھی رہا ہو اسی طرح اگر عین موصی بہا جس شخص کی بابت وصیت کی گئی ہو تو فروخت کر دیا جائے تب بھی وصیت باطل ہو جائیگی۔

موصی لہ کے متعلق یہ شرط ہے کہ وہ بروقت وصیت موجود ہو اگرچہ حالت حمل ہی میں ہو پس اگر حمل ساقط ہو جائے تو وصیت باطل ہو جائے گی اور اگر زندہ پیدا ہونے کے بعد مر جائے تو مال وصیت مولود کے وارثوں کی طرف منتقل ہو جائے گا۔

موصی یہ میں یہ شرط ہے کہ وہ مالیت رکھتا ہو اور موصی کے ثلث مال سے زائد نہ ہو اگر ثلث مال سے زائد ہو گا تو وصیت کا نفاذ موصی کے ورثہ کی رضا مندی پر موقوف ہو گا۔

موصی کیلئے جائز ہے کہ کسی مہینہ عین المال کے متعلق جرنلٹ ترک کرے زائد نہ ہو کسی خاص شخص

یا کسی مد مثلاً فقراء وغیرہ کے لئے وصیت کر دے پس اگر کسی شخص خاص کو اس مقصد کیلئے اپنا وصی مقرر کرے کہ وہ اس مال کو فقراء وغیرہ تک پہنچا دے تو وہی اس فرض کو انجام دیکھا۔ ورنہ حاکم شرع فقراء وغیرہ کا ولی ہوگا۔

اگر کسی شخص کے ذمے کوئی قرض یا واجبی حق ہو تو اسکو ادا کرنا واجب ہے اور اگر ادا نہ کرے تو اسکی ادائیگی کے متعلق وصیت کرنا واجب ہے خواہ وہ امر واجب مالیات سے متعلق ہو مثلاً خمس و زکوٰۃ و حقوق عباد یا جسمانی زحمت سے تعلق رکھتا ہو مثلاً روزہ و نماز یا دونوں سے مرکب ہو مثلاً حج وغیرہ۔

مستحب ہے کہ انسان مرتے وقت مستحبات مثلاً صلہ ارحام یا صدقات یا بنا و مدار یا زیارات النہ انام علیہم السلام اور اسی قسم کے دیگر مستحبات کے متعلق بھی وصیت کر جائے

باب الارث

اس باب میں دو بحث ہیں پہلے میں اسباب میراث ہیں اور دوسرے میں موانع ارث بیان کئے جائینگے۔ اسباب ارث یعنی جن وجوہ سے کسی میت کا ترکہ کسی شخص کو دیا جاتا ہے زیادہ تر دو ہیں اول نسب دوسرے سبب۔

ارث نسبی

نسبی قرابت کی جہت سے جن لوگوں کو میراث دی جاتی ہے ان کے تین طبقے ہیں جن کو ذیل میں جدا جدا بیان کیا جاتا ہے۔

طبقہ اولیٰ اس طبقہ میں دو طائفے ہیں پہلے طائفہ میں میت کے ماں باپ اور دو کھنڈ میت کی اولاد ہے۔

پہلا طائفہ میت کے ماں باپ کو میراث میں حصہ دیے جانے کے متعلق چند مسائل میں مسئلہ۔ اگر ورنہ میں صرف میت کا باپ ہو تو پورا ترکہ بطور ارث اسی کا ہے اور اگر ورنہ میں صرف تنہا ہی ہو تو ثلث بطور ارث اور بقیہ ترکہ بطور رد اسکو دیا جائے گا اور اگر ماں یا باپ کے ساتھ میت کا شوہر یا میت کی زوجہ بھی ہو تو اسکو نصیب علی دیا جائیگا اور بقیہ مال ماں یا باپ جو کوئی بھی ہوا سکونے گا۔

مسئلہ اگر میت کی ماں بھی موجود ہو اور باپ بھی تو ایک ثلث ماں کو ملے گا بشرطیکہ کوئی حاجب نہ ہو اور بقیہ مال باپ کا ہے بشرطیکہ شوہر یا زوجہ میں سے کوئی نہ ہو ورنہ باقی میں سے پہلے ان دونوں میں سے جو کوئی ہوا اسکو نصیب اعلیٰ دیا جائیگا اور کوئی حاجب نہ ہو تو ایک ثلث ماں کو دیکر بقیہ باپ کو ملیگا۔

مسئلہ اگر میت کا باپ بھی ہو اور ماں بھی خواہ میت کی زوجہ یا میت کا شوہر موجود ہو یا نہ ہو لیکن میت کے دو بھائی یا ایک بھائی اور دو بہنیں ہوں یا چار حقیقی یا علانی بہنیں ہوں اور وہ آزاد اور مسلمان ہوں اور بقول میت کے قاتل بھی نہ ہوں اگرچہ اس قول پر اعتقاد کرنا محل اشکال ہے تو باوجودیکہ وہ خود میراث میں حصہ دار نہیں ہیں لیکن یہ لوگ ماں کیلئے صاحب حجب ہیں اور انکے ہوتے ہوئے ماں کو سدس سے زیادہ حصہ نہیں ملتا چنانچہ اگر میت کے والدین باپ اور میت کی ایک بیٹی ہو تو ایسی صورت میں بھائی حاجب ہجائیں گے اور ماں کو سدس سے زیادہ نہ ملے گا۔ ماں کا حصہ ٹھکانے کے بعد ایک سدس باپ کو دیا جائیگا اور اصل ترکہ میں سے نصف بیٹی کو دیکر ایک سدس باقی ہے گا جسکے چار حصے کر کے ایک حصہ باپ کو اور تین حصے بیٹی کو دے دئے جائیں گے اور ماں رو سے محروم رہیگی۔

دوسرا طائفہ طبقہ اولی کا دوسرا طائفہ میت کی اولاد ہے اس طائفہ سے متعلق چند مسائل ہیں۔

مسئلہ۔ اگر میت کے صرف ایک بیٹا ہو تو کل مال اسی کا ہے اور اگر چند بیٹے ہوں تو سب میں مساوی تقسیم ہوگی اور اگر صرف بیٹی ہو تو نصف مال بطور ارث پائے گی اور نصف مال بطور رد اسکو دیا جائیگا اور اگر چند بیٹیاں ہوں تو دو ثلث مال بطور ارث اور بقیہ ایک ثلث بطور رد انکو دیا جائیگا اور سب آپس میں برا بھلا تقسیم کریں گی۔

مسئلہ۔ اگر ایک بیٹا اور ایک بیٹی یا چند بیٹے بیٹیاں ہوں تو پورا مال لکڑ کر مثل خط الاغنین کے قاعدے سے تقسیم ہوگا۔

مسئلہ۔ اگر ایک بیٹا ہو اور ایک بیٹی یا صرف ایک بیٹا ہی ہو اور دوسری طرف میت کے ماں اور باپ بھی موجود ہوں تو ایک سدس ماں کیلئے گا اور ایک سدس باپ کو اور بقیہ مال اولاد کو اپنے گراماں و بیٹوں میں تو بطور بلا تقسیم ہوگی اور اگر صرف ایک ہی بیٹا ہو تو سب مال اسکا ہو

مسئلہ۔ اگر ایک طرف میت کی صرف ایک بیٹی ہو اور دوسری طرف میت کا صرف باپ یا صرف

ماں ہوتا ہاں یا باپ کو ارث اور دونوں طریقوں سے ملا کر ربح دیا جائیگا اور باقی مال بیٹی کو ارث اور دونوں طریقوں سے ملا کر دیا جائیگا اور موجود چھوڑت میں اگر ایک بیٹی کے بجائے دو یا زیادہ بیٹیاں ہوں تو خمس مال یا باپ کا حصہ اور بقیہ بیٹیوں کا حصہ جو ان میں حصہ مساوی تقسیم ہوگا۔

مسئلہ۔ اگر ایک طرف تو ماں اور باپ دونوں ہوں اور دوسری طرف صرف ایک لڑکی ہو تو ارث و رد دونوں طرح ملا کر ایک خمس مانگا ہے اور ایک خمس باپ کا اور بقیہ ترکہ بیٹی کا حصہ ہے بشرطیکہ اس کے لئے کوئی حاجب نہ ہو ورنہ ماں کو سدس دیا جائیگا اور بقیہ میں سے ایک ربح باپ کو اور دوسرے تین ربح بیٹی کو دیے جائیں گے اور اگر دو یا دوسرے زیادہ بیٹیاں ہوں تو مال ہر ایک کو ایک ایک سدس دیا جائیگا اور بقیہ (بیکہ ترکہ) بیٹیوں کو دیا جائے گا اور آپس میں برابر تقسیم ہوگا۔ مذکورہ بالا صورتوں میں اگر ان ورثہ کے زوجہ یا شوہر بھی موجود ہو تو ان کو بھی اس کا حصہ دیا جائیگا اور ایک ایک سدس ماں اور باپ کو اور بقیہ ترکہ اولاد کو دیا جائیگا۔ اگر کئی ہوگی تو اس کا اثر اولاد پر پڑیگا ورنہ اگر ترکہ بڑھ جائیگا تو ماں اور باپ بھی شریک ہوں گے۔

مسئلہ۔ اگر میت کے اولاد نہ ہو لیکن اولاد پونے پوتیاں اولاد سے نواسیاں (دیں تو وہ اپنے ماں باپ کے بجائے ارث و رد دونوں طرح سے میراث پائیں گے۔

مسئلہ ترکہ میت میں سے چار چیزیں ایسی ہیں کہ اگر میت کا کوئی بڑا بیٹا موجود ہو تو اسی کے ساتھ مخصوص ہیں اور دوسرے ورثہ کا ان میں کوئی حصہ نہیں ہے۔

اول۔ میت کی پوشاک۔

دوسرے میت کی انگشتری۔

تیسرے۔ میت کی تلوار۔

چوتھے۔ میت کا قرآن۔

اتوی یہ ہے کہ جوہ میں صرف یہ چار چیزیں ہی ہوتی ہیں لیکن احوط (استحبانی) یہ کہ میت قرآن مجید کی رحل اور سواری کے گھوڑے اور کتا بونکے متعلق ورثہ میں باہر ضامنہ کا جائے اور اگر یہ چیزیں کئی کئی ہوں تو پہلی چار چیزیں خواہ کتنی کتنی بھی ہوں جوہ میں داخل یا اگرچہ احوط (استحبانی) یہ ہے کہ ایک سے زائد کے متعلق ورثہ سے رضا مندی لے لی جائے یا حکم پہننے کے ان کپڑوں کا بھی ہے جن کو میت نے تیار کر لیا ہو لیکن ابھی پہننے کی ذمت نہ

طبقہ دوم | اس طبقہ میں بھی دو طبقے ہیں ایک میں بھائی بہن ہیں اور دوسرے میں دو دادی اور نانائے۔

پہلا طائفہ | اس طائفے سے متعلق چند مسائل ہیں۔

مسئلہ۔ اگر میت کا صرف حقیقی بھائی ہو یا حقیقی بھائی نہ صرف علاتی بھائی ہو تو تمام مال میراث اسی کا ہے اور اگر حقیقی بھائی کسی ہوں یا حقیقی بھائیوں کے نہ ہوتے ہوئے علاتی بھائی نکلی ہوں تو آپس میں سب برابر تقسیم کریں گے لیکن اگر صرف ایک حقیقی بہن ہو تو نصف مال بطور ارث اور نصف بطور رسوا سکودیا جائیگا اور ایک سے زیادہ حقیقی بہنیں ہوں تو دو ثلث مال بطور ارث ان کو دیا جائیگا اور بقیہ بطور رسو دو نوں پر تقسیم کر دیا جائیگا اور اخانی بھائی یا بہن اگر تنہا ہو تو سدس (۱/۶) بطور ارث اسکودیا جائے اور باقی مال بطور رسو ان کو تقسیم کر دیا جائے گا اور بہن اور بھائی کو برابر حصہ دیا جائے گا۔

مسئلہ۔ اگر حقیقی بہن بھائی بھی موجود ہوں اور علاتی بہن بھائی ہوں تو علاتی بہن بھائیوں کو میراث نہیں دی جائے گی اور تمام مال حقیقی بہن بھائیوں کا ہوگا۔ اگرچہ صرف تنہا ایک ہی حقیقی بہن ہو تو سارا مال فقط اسی کا ہوگا۔ حقیقی بہن بھائیوں کے ساتھ اگر اخانی بہن بھائی بھی ہوں گے تو وہ میراث پائیں گے نہیں تو نہیں۔

مسئلہ۔ حقیقی بہن بھائی میں اور ان کے نہ ہونے کی حالت میں علاتی بہن بھائی میں باہم تقسیم للذکو مثل خط الاستین کے مطابق ہوگی اور اگر ایسا ہو کہ ایک طرف تو حقیقی بہن بھائی موجود ہوں یا حقیقی بہن بھائی نہ ہو بلکہ علاتی ہوں اور دوسری طرف اخانی بہن بھائی ہوں پس اگر اخانی صرف ایک بہن یا ایک بھائی ہو تو اس کا ایک کو صل مال سے سدس (۱/۶) دیا جائیگا اور اگر ایک سے زیادہ ہوں تو ثلث دیا جائیگا اور ثلث کی تقسیم مرد و عورت میں باہم بھجیے دی ہوگی اور ثلث کے علاوہ بقیہ مال حقیقی یا ان کے نہ ہوتے ہوئے علاتی بہن بھائیوں کا حق ہے اور اگر زوجہ یا شہم بھی رشتہ میں موجود ہو تو اس کو نصیب اعلیٰ دیا جائیگا اور جو کچھ بقیہ کی وہ حقیقی یا علاتی بہن بھائیوں پر عاید ہوگی۔

دوسرا طائفہ | دوسرے طائفہ میں دادا، دادی، نانائے، نانی ہیں اس طائفہ سے پانچ

ع بھائی یا بہن تین قسم کے ہوتے ہیں ایک حقیقی بھائی یعنی جہاں اور باپ دونوں کی طرف سے بھائی ہو دوسرے علاتی یعنی جہاں باپ تو دونوں کا ایک ہو لیکن مائیں لگ ایک ہو دوسرے اخانی یعنی مختلف (اصناف) دونوں کی ایک ہو لیکن باپ دونوں کا الگ الگ ہو۔

مسئلے ہیں۔

مسئلہ یہ کہ اگر صرف داد یا صرف دادی یا صرف نانا یا صرف نانی ہو تو پورا مال اس ایک ہی کا ہے اور اگر صرف داد اور دادی ہوں تو دونوں کا مال کا حصہ لفظ کو مثل خط الاستین تقسیم ہوگا اور اگر صرف نانا نانی ہوں تو دونوں میں پورا مال بحدہ مساوی تقسیم ہوگا۔

مسئلہ اگر ایک طرف صرف داد یا دادی ہو یا دونوں ہوں اور ایک طرف صرف نانا نانا یا دونوں ہوں تو نانا یا نانی کو ثلث مال دیا جائیگا اور اگر دونوں ہوں تو ثلث مال دونوں میں تقسیم ہو جائے گا۔ اور داد یا دادی موجود بھی ہو اس کو بقیہ ترکہ ملے گا۔ اور اگر دونوں موجود ہوں تو دونوں آپس میں لفظ کو مثل خط الاستین کے قاعدے سے تقسیم کریں گے۔

مسئلہ اگر شوہر یا زوجہ بھی موجود ہو تو اس کو نصیب اعلیٰ دیا جائیگا۔ اور ایک ثلث اصل مال سے نانا یا نانی کو اور اگر دونوں ہوں تو دونوں کو ملے گا اور بقیہ مال داد یا دادی کو دیا جائے گا۔ یعنی نقصان داد و دادی کو رہیگا۔

مسئلہ اگر ایک طرف تو میرے داد و دادی ہوں اور ایک طرف میرے حقیقی یا علانی بھائی بہن ہوں تو داد و داد بھائی کے برابر حصہ پائیگا اور دادی بہن کے برابر اسی طرح اگر ایک طرف میرے نانا نانی ہوں اور دوسری طرف میرے اخیانی بھائی بہن تو ایسی صورت میں وہ سب بھائی دی میراث پادیں گے لیکن اگر یہ صورت ہو کہ ایک طرف تو میرے داد و دادی ہوں اور دوسری طرف میرے اخیانی بھائی بہن یا اسکے برعکس ایک طرف تو میرے نانا نانی ہوں اور دوسری طرف میرے حقیقی یا علانی بھائی بہن تو اب تقسیم اس طرح ہوگی کہ پہلی صورت میں اخیانی بھائی یا بہن اگر صرف ایک ہو تو اس کو سب دیا جائے گا اور اگر ایک سے زیادہ ہوں تو ثلث دیا جائیگا اور بقیہ مال دادی کا ہوگا۔ اور دوسری صورت پر ایک ثلث نانا یا نانی کا ہوگا۔ اور اگر دونوں ہوں تو دونوں میں بحدہ مساوی ہی ثلث تقسیم ہو جائیگا۔ اور بقیہ دو ثلث حقیقی یا علانی بھائی بہن کے ہونگے خواہ کوئی ایک ہی بہن یا بھائی ہو یا متعدد ہوں (اگر متعدد ہوں گے تو بیل لفظ کو مثل خط الاستین کے قاعدے سے باہم تقسیم ہوگا)۔

مسئلہ اگر بھائی بہن میں سے کوئی ایک بھی موجود ہو تو کسی بھائی یا بہن کی اولاد کو حصہ نہیں دیا جائیگا۔ اور اگر بہن بھائیوں میں سے کوئی کبھی موجود ہو تو ان کی اولاد اپنے ماں باپ کے قائم مقام ہو کر میراث میں حصہ پائیگی اور اگر ان کیساتھ داد و دادی یا نانا نانی بھی موجود ہوں ان کو ان کا حصہ ملے گا۔ اور ان کو ان کا۔ اور حقیقی یا علانی بہن بھائی کی اولاد میں نہیں لفظ کو مثل خط الاستین

تقسیم ہوگی اور اخائی بہن بھائی کی اولاد میں حصہ مساوی۔
طبقہ سوم طبقہ سوم میں بھی دو طائفے ہیں۔ پہلا طائفہ میت کے عم اور عمہ (چچا اور بھوپھی) کا ہو۔ دوسرے طائفہ میں میت کے خال اور خالہ (ماموں اور خالہ) ہیں۔
پہلا طائفہ اس طائفہ میں صرف ایک مثلہ متعلق ہو جو حسب ذیل ہو۔

مسئلہ۔ میت کا اگر صرف چچا موجود ہو یا صرف بھوپھی ہو تو دونوں میں سے جو کوئی ہو گا پورا مال دیا جائیگا۔ اور اگر کوئی چچا ہوں تو ان میں یا کوئی بھوپیاں ہوں تو ان میں کل مال حصہ مساوی تقسیم کر دیا جائیگا لیکن اگر چچا اور بھوپھی دونوں جمع ہو جائیں غا ایک ایک ہوں یا کوئی کسی تو مال کو لڈ کو مثل حظ الاشتین کے اصول پر تقسیم کیا جائے گا۔
دوسرا طائفہ ماموں اور خالہ کے متعلق چار مثلے ہیں۔

مسئلہ۔ ورثہ میت میں اگر صرف ایک ماموں یا صرف ایک خالہ ہو تو پورا مال اس ایک ہی کو دیدیا جائیگا اور اگر ایک سے زیادہ ماموں یا ایک سے زیادہ خالہ ہوں تو سب میں حصہ مساوی تقسیم ہوگا ایسی طرح اگر ماموں بھی ہو اور خالہ بھی تب بھی حصہ مساوی تقسیم ہوگی۔
 مسئلہ۔ اگر میت کے چچا بھی ہوں اور ماموں بھی تو ایک ثلث ماموں کو دیا جائیگا اور باقی بچہ کل حصہ ہو اور اگر زوجہ یا شوہر بھی موجود ہو اور اس کے ساتھ صرف چچا یا صرف ماموں یا چچا اور ماموں دونوں ہوں تو شوہر یا زوجہ کو نصیب اعلیٰ دیا جائیگا۔ بعد ازاں ان لوگوں میں کوڑہ بالا طریقہ سے میراث تقسیم ہوگی۔

مسئلہ۔ اگر کوئی چچا اور بھوپھی یا ماموں اور خالہ موجود نہ ہو لیکن ان میں سے ہر ایک کی اولاد موجود ہو تو اولاد اپنے ماں باپ کی قائم مقام ہوگی۔ اور اولاد کو ماں باپ کا حصہ دیا جائے گا۔ اور جس وقت تک کہ کوئی ایک شخص بھی بچوں اور بھوپھیوں میں سے موجود ہو اس وقت تک ان کی اولاد کو میراث نہیں دیا جاسکتی۔ البتہ صرف ایک صورت اس کو مستثنیٰ ہو وہ یہ کہ ایک طرف تو میت کا چچا ہو۔ جو میت کے باپ کا علاقائی بھائی ہو۔ اور دوسری طرف میت کا چچا زاد بھائی ہو جس کا باپ میت کے باپ کا حقیقی بھائی تھا تو چچا زاد کو پوری میراث دیدی جائے گی۔ اور چچا کو نہ دیا جائے گی۔

مسئلہ۔ اگر میت کے چچا بھوپھی اور ماموں خالہ یا ان کی اولاد موجود نہ ہو تو میت کے ماں باپ کے چچا بھوپھی اور ماموں خالہ میراث پائیں گے۔

میراث سببی

سبب کے ذریعہ سے جو میراث دیجاتی ہے اُس کی دو شکلیں ہیں۔
ایک میراث بسبب زوجیت۔ دوسرے میراث بسبب ولادت۔ دونوں کو جدا جدا بیان کیا جاتا ہے۔

میراث بسبب زوجیت | زوجہ کو شوہر کی اور شوہر کو زوجہ کی میراث میں جو حصہ دیا جاتا ہے اس کو میراث بسبب زوجیت کہتے ہیں اس مقام پر چند مسائل قابل بیان ہیں۔
مسئلہ۔ شوہر اپنی زوجہ دائمی کی میراث سے نصف مال پاتا ہے بشرطیکہ زوجہ کی اولاد یا اولاد اولاد نہ ہو ورنہ ربع دیا جائیگا۔ اسی طرح دائمی زوجہ اپنے شوہر کی میراث میں ربع (چهارم) پاتی ہے بشرطیکہ شوہر کی اولاد یا اولاد اولاد نہ ہو ورنہ ثلث (دو تہائی) حصہ ملے گا اور اگر کسی شخص نے متعدد بیویاں چھوڑی ہوں تو دونوں شکلوں میں زوجہ کے حصہ کو سبب یا انہم بحدہ سادی تقسیم کریں گی۔

مسئلہ۔ شوہر اور زوجہ کے میراث پانے میں اس کا کوئی امتیاز نہیں ہے کہ وہ دونوں یا دونوں میں سے کوئی ایک کس ہو اسی طرح اس کا بھی کوئی امتیاز نہیں ہے کہ زوجہ مدخلہ یا غیر مدخلہ ہو۔
مسئلہ۔ شوہر کو زوجہ کے ہر قسم کے مال میں سے میراث میں حصہ دیا جاتا ہے جو نکاح اول سے زوجہ خواہ صاحب لاد ہو یا نہ ہو اس کو مکان کی زمین اور کاشت کی زمین سے بالکل حصہ نہیں دیا جاتا۔ اور عمارات اور فختوں میں حصہ دیا جاتا ہے لیکن اس طرح کہ اس کی قیمت لگا کر قیمت میں سے اس کو حصہ دیا جاتا ہے۔ یہ چیزیں یعنی اس کو نہیں دی جاتیں۔ اشیاء مذکورہ کے علاوہ میت کے دیگر ترکہ میں زوجہ بھی اسی طرح حصہ پاتی ہے جس طرح دوسرے ورثہ پر تقسیم کیا جاتا ہے۔
آبپاشی کی نالیاں وغیرہ بھی اگر اضافی حکم میں ہیں الٹہ جن نالیوں کو اینٹ وغیرہ سے بننے کے لئے بنایا گیا ہو وہ عمارات میں شامل ہیں جو پانی میت کے انتقال کے وقت نالیوں میں جو ہونہ اشیاء منقولہ میں ہے۔ اولیکے بعد جو پانی نالیوں میں لگا دیا جائے گا وہ نالیوں سے حکم میں شامل ہوگا۔

مسئلہ۔ اگر کوئی شخص مرض الموت میں کسی عورت سے عقد کرے اور قبل از جماعت شوہر انتقال کر جائے تو عورت نہ شوہر کے ترکہ سے میراث کی مستحق ہے اور نہ ہر کی لیکن اگر دخل ہو چکا ہو تو شوہر

میراث دونوں کی حقدار ہے۔ بخلاف اس کے اگر کوئی شخص کسی مرلیفہ عورت سے عقد کرے اور وہ عورت اسی مرض میں قبل از دخول انتقال کر جائے تو شوہر کے مال سے میراث میں حصہ پائے گا۔
 مسئلہ: باب الطلاق میں بیان ہو چکا ہے کہ عورت جب تک عدہ جمعہ میں ہو وہ زوجہ ہی حکم میں ہے۔ اگر شوہر اس دوران میں مر جائے تو وہ اسکی میراث پائیگی اور اگر زوجہ اس دوران میں مر جائے تو شوہر کو اس کی میراث میں حصہ ملے گا۔ لیکن عدہ بانہ میں اور عدہ رجعیہ کی مدت ختم ہونے کے بعد دونوں میں سے کسی ایک کو بھی دوسرے کی میراث نہیں ملے گی۔
 البتہ ایک صورت اس سے مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ شوہر حالت مرض میں اپنی زوجہ کو طلاق دے دے اور اسی مرض میں شوہر کا انتقال ہو جائے تو اس صورت میں فتری حساب سے ایک سال تک زوجہ شوہر کی میراث میں حصہ پائے گی لیکن اس کیلئے دو شرطیں ہیں۔
 اول۔ یہ کہ طلاق خود عورت کی خواہش سے ہو۔ لہذا غملہ اور مبارک میں حکم جاری ہوگا۔
 دوسرے۔ یہ کہ عورت نے طلاق کے بعد کوئی دوسرا شوہر نہ کر لیا ہو۔

میراث بسبب لاوا لاوا کی تین قسمیں ہیں۔ دلا رعتق۔ دلا رضامن جریہ دلا رامتہ
 اس کے متعلق تفصیل دیکارہی جو موضوع رسالہ سے خارج ہے
 نوٹ: جس شخص کا کوئی وارث نہ ہو یا وارث ہو لیکن موانع ارث کی وجہ سے محروم ہو
 اس کا ترکہ حضرت جوعہ عمل اللہ فرجہ کا ہو اور حضرت کی غیبت میں متتابع الشرط کو اسکا اختیار ہے۔

موانع ارث

جو چیزیں کسی شخص کو میراث سے محروم کر دیتی ہیں وہ تین ہیں۔

ع۔ دلا رعتق یعنی قریب کے ہیں اصطلاحاً دلا رعتقوں کی اس باہمی قرابت کو کہتے ہیں جو تینوں نسب زوجیت

علاوہ ہوجس کی جہت سے ایک دوسرے کی میراث میں حصہ پائے ۱۲۔

ع۔ دلا رعتق سے مراد یہ ہے کہ نہ ذکندہ آقا اپنے غلام کی میراث پائے گا۔ دلا رضامن جریہ سے مراد یہ ہے کہ دو

شخص کمپیں یہ عقد کر لیں کہ ہم میں سے جو کسی مصیبت پڑے دوسرا اس میں شریک ہوگا۔ اور اگر تالان یا پھٹے تو میں

بھی شریک ہوگا ایسے دونوں اشخاص باہم میراث کے مستحق ہیں دلا رامتہ سے مراد یہ ہے کہ بعض حالات میں میراث

ام کو دی جاتی ہے ان سب کی تفصیل کتب فقہ میں بیان کی گئی ہیں ۱۳۔

اول۔ کفر بشرطیکہ مورث مسلم ہوگا فر کو مسلمان کی میراث میں حصہ نہیں یا جاسکتا اور کافر بعد والے طبقات کو حصہ ایسے جانے میں حاجب بھی نہیں ہوتا پس اگر پہلے اور دوسرے طبقہ میں جس قدر لوگ ہوں وہ سب کا فرہوں اور تیسرے طبقہ میں ایک مسلمان موجود ہو تو وہ مسلمان میراث پایگا۔ لیکن کا فر کو کافر کی میراث اور مسلمان کو بلا امتیاز مذہب مسلمان کی میراث دی جائے گی۔ اس مقام پر دو مسئلے قابل ذکر ہیں۔

مسئلہ۔ اگر کوئی کافر میت کے انتقال کے بعد اور میراث تقسیم ہونے سے قبل مسلمان ہو جائے تو اس کو میراث میں حصہ دیا جائیگا۔

مسئلہ۔ اگر کوئی مسلمان مرتد (فطری) ہو جائے تو مرتد ہوتے ہی اس کا مال اس کے مسلم وارث کی طرف منتقل ہو جائے گا۔ اور اس کی زوجہ اس کی زوجیت سے بغیر طلاق ہی کے خارج ہو چکی اُس کو چاہیے کہ جس وقت سے اس کا شوہر مرتد ہوا اسی وقت سے عدہ وفات شروع کرے اور حاکم شرع کے حکم سے اُس مرتد کو قتل کیا جائیگا۔ لیکن اگر وہ توبہ کر لے تو اُسی یہ ہو کہ عند اللہ اُسکی توبہ قبول ہے اور وہ پاک بھی ہو جائیگا۔ لیکن باینہم اُس کے قتل کا حکم نافذ ہوگا اور اُس کا مال اور اس کی زوجہ اُسکی طرف واپس نہ آئیگی لیکن اب بعد میں وہ جب قدر جدید مال پیدا کرے اس کا وہ مالک ہوگا بلکہ اپنی زوجہ کے ساتھ عدہ وفات کے بعد یا دوران عدہ میں دوبارہ عقد کر سکتا ہے۔ اسی طرح مرتد ملی کو بھی توبہ پر مجبور کیا جائیگا۔ اگر وہ توبہ کر لے تو اس کا مال اور اس کی زوجہ اس کے حوالہ کر دی جائے گی ورنہ اس کو قتل کر دیا جائیگا۔ اور اس کا مال بعد از قتل مسلم وارث کی طرف منتقل ہو جائیگا۔ اور اگر اس کا کوئی مسلمان وارث نہ ہو تو وہ مال امام علیہ السلام کا ہے۔

اگر عورت مرتد ہو جائے خواہ ارنداد ملی اختیار کرے یا فطری تو اُس کو قید کر دیا جائیگا اور نماز کے اوقات میں اُس کو مارینگے تاکہ مسلمان ہو جائے یا مرتد ہو جائے۔

دوسرے قتل۔ اگر کوئی وارث اپنے وارث کو بغیر حق کے بالقصد قتل کر ڈالے تو اسکی میراث میں سے اُس کو حصہ نہ دیا جائیگا بلکہ اولیا مقتول اس کو حاکم شرع کی اجازت سے قتل کر ڈالیں گے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص بالقصد نہیں بلکہ خطا (غلطی) سے اپنے موت کو قتل کر ڈالے تو قاتل سے پوری دیت وصول کی جائے گی اور اس دیت میں خود اس کو کوئی حصہ نہ ملے گا بلکہ میت کے اُن ورثاء پر تقسیم کی جائے گی جو میت کے پدر مادر دونوں کی جانب سے یا صرف

باپ کی جانب سے میت سے قرابت رکھتے ہوں اور زوجہ یا شوہر سب پر دیت کو بحسب طبقات تقسیم کر دیا جائیگا۔ دیت کے علاوہ میت کے دوسرے ترکہ سے اسکو بھی میراث میں حصہ ملے گا۔
تیسرے۔ غلامی۔ غلام نہ خود کسی کا وارث ہوتا ہے اور نہ اس کی میراث انکے ورثہ کو دیجاتی ہے بلکہ اس کی میراث اس کے آقا کی ملکیت ہو۔

تمتہ باب المیراث

مسائل میراث چونکہ نہایت درجہ مشکل ہیں چنانچہ مشہور ہے المیراث نصف الفقهی لئے ہم کو تمہ تحریر کرنے کی ضرورت ہوئی لیکن اگر تمہ میں تفصیل سے کام لیا جائے اور تفصیلی طور پر ان کو بیان کیا جائے تو بہت طول ہو جائیگا اس لئے یہاں ہم میراث کے فقہ اصولی مسائل کا ایک مختصر خلاصہ تحریر کئے دیتے ہیں جس کے مطالعہ کے بعد ناظرین کو میراث کے گذشتہ باب کے مسائل سمجھنے میں پوری سہولت ہو جائے گی۔
ورثہ دو قسم کے ہوتے ہیں ایک وہ جن کیلئے شریعت اسلام نے ورثہ کی قسمیں ارثہ میں کوئی خاص حصہ معین کر دیا ہو یہ لوگ ذی الفرض کہلاتے ہیں ایسے وارث صرف تین ہیں شوہر، زوجہ، ماں، لیکن ماں کو بھی بعض اوقات وکی وجہ سے اپنے معینہ حصہ سے زیادہ مل جاتا ہے۔
دوسری قسم کے وہ ورثہ ہیں جن کیلئے کوئی خاص حصہ معین نہیں ہو اور وہ حسب حالات میراث پاتے ہیں یہ لوگ ذی القربہ کہلاتے ہیں یا وہ ترورثہ اسی قسم کے ہیں۔
تیسری قسم کے ورثہ وہ ہیں جن کیلئے بعض حالات میں کوئی خاص حصہ معین ہو اور وہ ان حالات میں یہ لوگ ذی الفرض کی شکل میں ہوتے ہیں اور بعض دوسرے حالات میں ان کیلئے کوئی خاص حصہ معین نہیں ہے اور ان حالات میں وہ ذی القربہ بن جاتے ہیں اس قسم کے ورثہ یہ ہیں۔ باپ، ایک بیٹی، ایک بہن، چند بیٹیاں، چند بہنیں، اخیانی بھائی اور بہن (خواہ ایک خواہ چند)، قسم اول اور اس قسم کے علاوہ جس قدر بھی ورثہ ہیں وہ سب

ذوی القرباہ کھاتے ہیں
 سهام ۱ میراث کے معینہ سهام چھ ہیں نصف ربح مثن ثلثان ثلث سدس جو
 حسب ذیل ورثہ کے لئے مذکورہ حالات کے ماتحت معین ہیں۔

نقشہ سهام میراث

نمبر شمار	سہام	اسمائے ورثہ	کیفیت
۱	نصف	شوہر	بشرطیکہ زوجہ کے بطن سے کوئی اولاد موجود نہ ہو
		دختر	بشرطیکہ صرف ایک ہو
		حقیقی بہن یا	بشرطیکہ صرف ایک ہو حقیقی بہن اگر ہو تو میراث کی مستحق نہیں ہو
		علاقائی بہن	ورثہ علاقائی بہن اس کی قائم مقام ہوگی۔
۲	ربح	شوہر	بشرطیکہ زوجہ کے بطن سے کوئی اولاد ہو
۳	مثن	زوجہ	بشرطیکہ شوہر کی صلبی اولاد موجود ہو
۴	ثلثان	بیٹیاں	اگر دو یا دو سے زائد ہوں
		بہنیں	اگر دو یا دو سے زائد ہوں حقیقی اور اگر وہ منوں تو علاقائی ہوں
۵		ماں	بشرطیکہ کوئی صاحب منو یعنی میت کی اولاد بھی نہ ہو اور میت کے بھائی موجود ہوں
۵	ثلث	اخیانی بہن یا بھائی	بشرطیکہ دو یا دو سے زائد ہوں
۶	سدس	باپ	بشرطیکہ میت کی اولاد موجود ہو
		ماں	بشرطیکہ میت کی اولاد موجود ہو
		اخیانی بہن یا بھائی	بشرطیکہ صرف ایک ہو

حند قابل کا طامور

میراث کی تقسیم میں چند امور کا لحاظ رکھنا ضروری ہے جو ذیل میں بیان کئے جاتے ہیں۔
حجب | حجب کے معنی ہیں مانع ہونا۔ اسکی دو شکلیں ہیں حجب عن النکل اور حجب عن البعض۔
 حجب کی پہلی شکل کے متعلق کلیہ یہ ہے کہ ہمیشہ قریبی وارث بعید کا مانع ہو تا ہے یعنی قریب کے ہوتے ہوئے بعید کو میراث نہیں ملتی بلکہ اولیٰ کے ہوتے ہوئے طبقہ ثانیہ کو اور طبقہ ثانیہ کے ہوتے ہوئے طبقہ ثالثہ کو اور طبقہ ثالثہ کے ہوتے ہوئے معتق کو اور اسکے ہوتے ہوئے ضامن جریرہ کو اور ضامن جریرہ کے ہوتے ہوئے امام علیہ السلام کو میراث نہیں دیا جائیگی اسی طرح ہر طبقہ کے اندر بھی قریب بعید کا مانع ہوتا ہے مثلاً اگر بیٹا موجود ہو تو بیٹے کے ہوتے ہوئے پوتے کو میراث نہیں ملے گی یا مثلاً اگر دادا موجود ہو تو اس کے ہوتے ہوئے پوتے کو میراث نہیں ملے گی اسی طرح اگر نواسہ موجود ہو تو اس کے ہوتے ہوئے میت کے باپ کے چچا تک میراث نہیں جاسکی۔

طبقات نسبی میں ہر طبقہ کے اندر دو دو طائفے بیان کئے گئے ہیں ان میں البتہ ایسا ہو کہ ایک طائفہ دوسرے طائفہ پر اثر انداز نہیں ہوتا، البتہ خود اسی طائفہ کا قریبی وارث وارث بعید کے لئے مانع ہو تا ہے۔ مثلاً پہلے طبقہ کے ایک طائفہ میں والدین ہیں اور دوسرے طائفہ میں اولاد لہذا اگر میت کسی صلبی اولاد یعنی بیٹا بیٹی موجود ہو تو اسکے ہوتے ہوئے پوتا پوتی نواسہ نواسی میراث کے مستحق ہیں اگرچہ میت کے ماں باپ بھی موجود ہوں۔ باوجودیکہ ماں باپ میت سے بلا واسطہ قرابت رکھتے ہیں اور اس لئے قریب میں اور پوتا پوتی نواسہ نواسی کی میت کے ساتھ قرابت میں ایک واسطہ درمیان میں حاصل ہے لیکن باہینمہ انکو میراث دیا جائیگی بلکہ اولاد لکھنے ہی زینہ پست ہوتی چلی جائے اگر اسکے اوپر کے زینہ کی اولاد موجود نہ ہوگی تو محض ماں باپ کی وجہ سے یہ لوگ میراث سے محروم نہ ہوں گے۔

بعینہ یہی حال طبقہ ثانیہ کا ہے جس میں دو طائفے ہیں پہلے میں میت کے اجداد و جدات یعنی دادا دادی نانا نانی ہیں اور دوسرے میں اخوہ یعنی میت کے بھائی بہن ہیں۔ یہاں بھی یہی ہے کہ خود اسی طائفہ کا قریبی وارث وارث بعید کا مانع ہے لیکن دوسرے طائفہ کا کوئی اثر نہیں پڑتا مثلاً اگر دادا موجود ہو تو پر دادا کو میراث نہیں ملے گی لیکن اگر دادا موجود نہ ہو اور پر دادا ہو اور دوسری جانب میت کے بھائی بہن ہوں تو

باوجودیکہ بھائی بہن بہ نسبت پر واداکے میت سے قریبی تعلق رکھتے ہیں لیکن ایسہمہ اس کوئی خلاف اثر پر واداکے لئے مرتب نہوگا۔ اسی طرح اگر واداکے ساتھ بھائی کی اولاد ہو تو یہاں بھی واداکے موجودگی کی وجہ سے بھائیوں کی اولاد میراث سے محروم نہ ہوگی۔

البتہ طبقہ ثالثہ میں پہونچکر یہ حکم بدل جاتا ہے اور اس طبقہ کی ہر قریبی فرد بعد کیلئے میراث سے مانع ہوتی ہے، اگرچہ وارث قریب ایک طاائفہ سے تعلق رکھتا ہو اور وارث بعید دوسرے طاائفہ سے ہو غرض یہ کہ وہاں دو طاائفے محض اسی کاٹنے سے ہیں کہ دونوں طاائفوں کی جہت قرابت مختلف ہے۔ مومن خالہ ماں کی جہت سے میت سے قرابت رکھتے ہیں اور اس لئے ان کا حصہ یعنی ثلث انکو دیا جاتا ہے اور چچا بھوپھی باپ کی جہت سے میت سے قرابت رکھتے ہیں اور اسی لئے انکو باپ کا حصہ یعنی بعیدہ ترکہ ملتا ہے ورنہ یہ دونوں قسم کے ورثہ ایک دوسرے کے مانع ہونے میں بالکل ایک طاائفہ کی حیثیت رکھتے ہیں مثلاً اگر میت کا چچا موجود ہو اور مومن نہ ہو بلکہ مومن کا بیٹا موجود ہو تو کل میراث چچا کو ملے گی۔ مومن کا بیٹا میراث سے محروم ہو جائیگا۔ البتہ زوج اور زوجہ اس حکم سے بالکل مستثنیٰ ہیں نہ کہ کسی کے مانع ہوتے ہیں اور نہ کسی سے ممنوع۔ اگر میت کے والدین اور اولاد ہو تو زوج اور زوجہ ان کے ساتھ بھی شریک ہو جاتے ہیں اور اگر مومن جو بیٹا میراث پہونچے تو بھی بیٹے کا زوجہ جیسے بیٹے کے حجب عن البطن یہ ہو کہ کسی وارث کے موجود ہونے کی وجہ سے دوسرا وارث میراث سے بالکل محروم نہیں ہو جاتا لیکن اسکو انی قسم کا حصہ ملنا ہو کسی اضافہ کے ساتھ اعلیٰ قسم کا معینہ حصہ نہیں ملتا ہے۔ حجب کی دو قسمیں ہیں حجب اولاد اور حجب اخوة۔

حجب اولاد سے مراد یہ ہے کہ میت کی اولاد ہوتے ہوئے میت کے والدین کو ایک ایک سدس سے زائد نہیں ملے گا البتہ ایک حالت اس سے مستثنیٰ ہے وہ یہ کہ مثلاً میت کی ایک یا چند کڑیاں مومن اور مومن یا باپ دونوں میں سے کوئی ایک ہو تو اس شکل میں بقاعدہ رواں یا باپ کو سب سے زیادہ مل جائیگا اسی طرح اولاد کے بہتے ہوئے میت کے شوہر کو سب سے زیادہ یا میت کی زوجہ کو سب سے زائد نہیں مل سکتا۔

حجب اخوة سے مراد یہ ہے کہ میت کے دو بھائی یا چچا بہن حقیقی یا علاقائی موجود ہوں تو انکے ہوتے ہوئے ماں کو سدس سے زائد نہیں ملیگا حالانکہ یہ لوگ خود میراث میں حصہ نہیں پائیں گے بشرطیکہ یہ لوگ کا فرامہ بعیدہ صورت کے خالق نہ ہوں۔ نیز یہ بھی شرط ہے کہ میت کا باپ بھی زندہ ہو اگر یہ دونوں شرطیں نہ پائی جائیں یا انکی تعداد کم ہو تو حاجب نہیں ہونگے۔

اقرار پدیری و اقربا رادری میں باہم تقسیم | میت کے اقربا رادری میں باہم ہمیشہ مساوی تقسیم ہو تبسہ یعنی مرد و عورت کو برابر حصہ دیا جاتا ہے مثلاً اگر ایک اخیانی بھائی اور ایک اخیانی بہن وارث ہو تو ایک ثلث میں دونوں کو برابر یعنی ایک ایک سدرس مل جائیگا لیکن میت کے پدیری اقربا میں للذکر مثل خط الانثیین کے قاعدے سے مرد کو دو حصے اور عورت کو ایک حصہ دیا جاتا ہے مثلاً ایک طرف میت کا ایک ناموں ایک خالہ اور دوسری طرف میت کا ایک چچا اور ایک بھوپھی موجود ہو تو ناموں اور خالہ دونوں کو مشترک ایک ثلث ملے گا جو ان میں باہم مساوی تقسیم ہوگا اور چچا اور بھوپھی کو مشترک دو ثلث ترک ملے گا جس کے تین حصے کر کے ایک حصہ بھوپھی کو دیا جائیگا اور دو حصے چچا کو ملیں گے۔

تقسیم کی شکلیں

اگر وارث صرف ایک ہو جسکے لئے کوئی خاص حصہ معین نہ ہو اور کوئی اسکا شریک دوسرے وارث بھی نہ ہو تو پورا ترکہ اسی کو ملے گا مثلاً میت کا وارث صرف ایک بھائی ہو اور اگر کوئی دوسرا مستحق وارث بھی موجود ہو اور وہ بھی ذوالقربا ہے ہی میں سے ہو پس اگر دونوں وارثوں کی قربت کی حیثیت یکساں ہو تو دونوں میں ترکہ نصف نصف ہو جائیگا مثلاً میت نے دو بھائی وارث چھوڑے ہوں تو دونوں کو آدھا ترکہ ملے گا اور اگر دو وارث ہوں مگر دونوں کی قربت کی حیثیت مختلف ہو تو جو وارث جس جہت سے میت سے قربت رکھتا ہو اسکو اسی کا حصہ ملے گا مثلاً میت کا ایک ناموں ہو اور ایک چچا تو ناموں کی میت کی ماں کا حصہ یعنی ایک ثلث ملے گا اور چچا کی میت کے باپ کا حصہ یعنی بقیہ ترکہ دو ثلث ملے گا اور کوئی وارث ہو اور وہ ذوی الفرض میں سے ہو اور کوئی دوسرا مستحق وارث اس کے ساتھ موجود نہ ہو تو اسکو اسکا معینہ حصہ ملنے کے بعد بقیہ ترکہ بھی بطور رد اسکو دیا جائے گا مثلاً میت کی صرف ایک بیٹی ہو تو نصف ترکہ بطور فرض پائیگے بعد بقیہ بطور رد بھی اسکو دیا جائیگا اور اگر کوئی دوسرا وارث بھی موجود ہو تو اب دیکھنا ہے کہ وہ دوسرا وارث ذوی الفرض میں سے ہے یا ذوی القربا ہے میں سے اگر ذوی القربا ہے میں سے ہے تو مذکورہ بالا پہلے وارث کو اسکا معینہ حصہ دیکر بقیہ ترکہ اس دوسرے وارث کو مل جائیگا مثلاً میت کا شوہر ہو اور میت کا بیٹا تو ایک ریح شوہر کو دینے کے بعد بقیہ ترکہ اس دوسرے وارث کو مل جائیگا مثلاً میت کا شوہر ہو اور میت کا بیٹا تو ایک ریح شوہر کو دینے کے بعد بقیہ میراث کا مالک بیٹا ہو اور اگر دوسرا وارث بھی ذوالفرض میں سے ہی ہے تو اس حالت میں تین صورتیں پیدا ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ دونوں کے حصے دیکر ترکہ پورا

ہو جائے اور پھر باقی نہیں بچتا ایسی صورت میں تقسیم بالکل آسان ہے اسکی مثال یہ ہے کہ مثلاً میت کے ورثہ میں ایک بن ہو اور شوہر ہو تو دونوں کو انکے معینہ حصوں کے مطابق نصف نصف ترکہ دیدیا جائیگا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ترکہ ورثہ کے معینہ حصول سے بڑھ جائے تو اس شکل میں سهام کے تناسب سے بقیہ ترکہ بھی انھیں ورثہ کو دوبارہ تقسیم کر دیا جائیگا اس تقسیم کو اصطلاحاً کہتے ہیں تیسری صورت یہ ہے کہ حصہ دار اس قسم کے حجج ہو جائیں کہ ترکہ سب پر پورا تقسیم نہ ہو سکے تو اس شکل میں حسب ذیل ورثہ کے معینہ حصہ میں کمی کر دیا جائیگی۔ ایک بی بی چند بیٹیاں باپ یا دہ ورثہ جو میت سے باپ کی طرف سے قتل رکھتے ہوں۔ ماں یا دہ ورثہ جو ماں کی جہت سے میت سے قرابت رکھتے ہوں انکے سهام میں کبھی کمی نہیں کی جاتی، غرض مذکورہ بالا ورثہ کے حصوں میں تخفیف کر کے بقیہ دیگر ورثہ کو انکا معینہ حصہ دیدیا جائیگا مثلاً میت کی دو حقیقی بہنیں ہوں دو اخیانی اور ایک شوہر ہو تو اس شکل میں ہونا چاہیے تھا کہ نصف شوہر کو ایک ثلث دو اخیانی بہنوں کو اور دو ثلث دونوں حقیقی بہنوں کو دیا جاتا لیکن ترکہ پورا نہیں پڑتا اس لئے شوہر کو نصف اور دونوں اخیانی بہنوں کو ثلث دیدیا جائیگا اور بقیہ جو کچھ رہا وہ دونوں حقیقی بہنوں کو ملے گا۔

فریضہ نکالنے کا طریقہ | فریضہ نکالنے یعنی ترکہ تقسیم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ہم کو جن سهام پر ترکہ تقسیم کرنا ہو ان سب اعداد کا ایک مشترک عدد اس طرح نکالاجائے کہ ان تمام اعداد کو اس عدد سے بڑھ کر فریضہ کی تقسیم معصومہ سے نسب نہ لیکر دو اضعاف اقل نکال لیا جائے اور اس سے جو عدد حاصل ہوا اسکو سب سهام پر تقسیم کر دیا جائے۔ مثلاً میت کے ورثہ میں ایک باپ ہو ایک ماں اور دو بیٹیاں ہوں اس شکل میں ماں کو $\frac{1}{2}$ باپ کو $\frac{1}{2}$ اور دونوں لڑکیوں کو $\frac{1}{4}$ ملے گا۔ ان تمام کسور کے نسب کا عدد کا دو اضعاف اقل چھ ہے لہذا اسی عدد سے فریضہ اس طرح تقسیم کر دیا جائے گا۔

المی حافی لیلہ ۶
 منہ مادر عمر و پدر زینب دختر فتنہ دختر زید

میراث کے متیدی اصول سمجھنے کے لئے اتنا کافی ہے مزید تفصیلات تطویل کی وجہ سے ترکہ کئے جاتے ہیں۔

عہ زوجہ کہہ دیں سے بالکل حصہ نہیں ملتا علیٰ ہذا شوہر کو بھی نہیں ملتا البتہ اگر کہیں بی بی یا سبھی کسی طبقہ کا کوئی ورثہ بھی موجود نہ ہو اور میت کا فرزند شوہر ہی ہو تو نصف بطور فرض اور نصف بطور رسا کو دیدیا جائیگا عجب کی صورت میں اب بھی رسہ محروم رہے گی۔

تمام شد

چند نمایاب کتابیں

صحیفہ وللا قصائد عزیز مجموعہ قصائد جناب
مرزا محمد ہادی صاحب عزیز لکھنوی ہے
قصائد چاروہ معصومیں ۱۰۰ اشعار کے ۲۰۰ منتخب
قصائد کا مجموعہ جو بے انتہا مقبول ہے
مثنوی چشمہ نور ایک اخلاقی مثنوی ہے جس کو پڑھ کر
ایمان میں تازگی ، اخلاق میں بلندی ، خیالات میں پاکیزگی ، دل میں
نیکی پیدا ہوتی ہے لطف زبان دیبان دونوں قابلِ تعریف ۴۲
مناقب علی مجموعہ قصائد شاہ ذیہ الدین عبدالمکرم لکھنوی ۸
عطر سخن ۲۰۳ شعرے ماضی و حال کے کلام کا انتخاب (اردو)
مع مختصر سوانح عمری کے قابل دید کتاب ہے اور اس قابل
ہے کہ آپ کے کتب خانہ میں ضرور موجود ہو مجلہ للعلم
روح سخن عطر سخن کا دوسرا حصہ ہے ۱۴۰ اشعارے ماضی و حال
کے کلام کا انتخاب مع حالات شعر اور جہز ہے
دیوان ثبات حضرت ثناءت لکھنوی کا مکمل دیوان ہے
سیری بالسنری حضرت آرزو لکھنوی خالص اردو
تاریخ الاستعمار تاریخی نام بنانے کی کتاب ہے
رضیۃ الکرام تاریخ بلگرام ہے
محنت و ہرز (۳۲۰) نظم کے کھانا بکھانے کی ترکیبیں ۱۲
نظامی خستری مسئلہ ۸ نظامی خستری مسئلہ ۸ مسئلہ علم
ملے کا بیہ نظامی ہو کر کس لکھنوی آہنی بھاکھ

سوانح عمریاں

مولانا شمس العظیمی لا ناظر حسن	مولانا شمس العظیمی لا ناظر حسن
خاتم الانبیاء غیر مجلد ۱۳	خاتم الانبیاء غیر مجلد ۱۳
سید طاہرہ ۴	سید طاہرہ ۴
پہلے امام ۴	پہلے امام ۴
دوسرے امام غیر مجلد ۸	دوسرے امام غیر مجلد ۸
تیسرے امام ۴	تیسرے امام ۴
چوتھے امام ۱۰	چوتھے امام ۱۰
پانچویں امام ۱۰	پانچویں امام ۱۰
چھٹے امام ۱۲	چھٹے امام ۱۲
ساتویں امام ۱۰	ساتویں امام ۱۰
اٹھویں امام ۱۱	اٹھویں امام ۱۱
نویں امام ۴	نویں امام ۴
دسویں امام ۱۰	دسویں امام ۱۰
گیارہویں امام ۴	گیارہویں امام ۴
بارہویں امام ۱۲	بارہویں امام ۱۲
۱۴ جلدیں غیر مجلد	۱۴ جلدیں غیر مجلد
سوانح عمری حضرت عون بن علی	سوانح عمری حضرت عون بن علی
حیات نقو جلد نہایت آدم ناظر حسن	حیات نقو جلد نہایت آدم ناظر حسن
سوانح عمری حضرت شہید ثالث	سوانح عمری حضرت شہید ثالث
۱۲ جلدیں غیر مجلد	۱۲ جلدیں غیر مجلد
۱۴ جلدیں غیر مجلد	۱۴ جلدیں غیر مجلد
۱۶ جلدیں غیر مجلد	۱۶ جلدیں غیر مجلد
۱۸ جلدیں غیر مجلد	۱۸ جلدیں غیر مجلد
۲۰ جلدیں غیر مجلد	۲۰ جلدیں غیر مجلد
۲۲ جلدیں غیر مجلد	۲۲ جلدیں غیر مجلد
۲۴ جلدیں غیر مجلد	۲۴ جلدیں غیر مجلد
۲۶ جلدیں غیر مجلد	۲۶ جلدیں غیر مجلد
۲۸ جلدیں غیر مجلد	۲۸ جلدیں غیر مجلد
۳۰ جلدیں غیر مجلد	۳۰ جلدیں غیر مجلد
۳۲ جلدیں غیر مجلد	۳۲ جلدیں غیر مجلد
۳۴ جلدیں غیر مجلد	۳۴ جلدیں غیر مجلد
۳۶ جلدیں غیر مجلد	۳۶ جلدیں غیر مجلد
۳۸ جلدیں غیر مجلد	۳۸ جلدیں غیر مجلد
۴۰ جلدیں غیر مجلد	۴۰ جلدیں غیر مجلد
۴۲ جلدیں غیر مجلد	۴۲ جلدیں غیر مجلد
۴۴ جلدیں غیر مجلد	۴۴ جلدیں غیر مجلد
۴۶ جلدیں غیر مجلد	۴۶ جلدیں غیر مجلد
۴۸ جلدیں غیر مجلد	۴۸ جلدیں غیر مجلد
۵۰ جلدیں غیر مجلد	۵۰ جلدیں غیر مجلد
۵۲ جلدیں غیر مجلد	۵۲ جلدیں غیر مجلد
۵۴ جلدیں غیر مجلد	۵۴ جلدیں غیر مجلد
۵۶ جلدیں غیر مجلد	۵۶ جلدیں غیر مجلد
۵۸ جلدیں غیر مجلد	۵۸ جلدیں غیر مجلد
۶۰ جلدیں غیر مجلد	۶۰ جلدیں غیر مجلد
۶۲ جلدیں غیر مجلد	۶۲ جلدیں غیر مجلد
۶۴ جلدیں غیر مجلد	۶۴ جلدیں غیر مجلد
۶۶ جلدیں غیر مجلد	۶۶ جلدیں غیر مجلد
۶۸ جلدیں غیر مجلد	۶۸ جلدیں غیر مجلد
۷۰ جلدیں غیر مجلد	۷۰ جلدیں غیر مجلد
۷۲ جلدیں غیر مجلد	۷۲ جلدیں غیر مجلد
۷۴ جلدیں غیر مجلد	۷۴ جلدیں غیر مجلد
۷۶ جلدیں غیر مجلد	۷۶ جلدیں غیر مجلد
۷۸ جلدیں غیر مجلد	۷۸ جلدیں غیر مجلد
۸۰ جلدیں غیر مجلد	۸۰ جلدیں غیر مجلد
۸۲ جلدیں غیر مجلد	۸۲ جلدیں غیر مجلد
۸۴ جلدیں غیر مجلد	۸۴ جلدیں غیر مجلد
۸۶ جلدیں غیر مجلد	۸۶ جلدیں غیر مجلد
۸۸ جلدیں غیر مجلد	۸۸ جلدیں غیر مجلد
۹۰ جلدیں غیر مجلد	۹۰ جلدیں غیر مجلد
۹۲ جلدیں غیر مجلد	۹۲ جلدیں غیر مجلد
۹۴ جلدیں غیر مجلد	۹۴ جلدیں غیر مجلد
۹۶ جلدیں غیر مجلد	۹۶ جلدیں غیر مجلد
۹۸ جلدیں غیر مجلد	۹۸ جلدیں غیر مجلد
۱۰۰ جلدیں غیر مجلد	۱۰۰ جلدیں غیر مجلد

مینجر نظامی پریس سبکدوش لکھنؤ اپنی پبلک

